

سورة الأنعام

فصل في نزولها

روى مجاهد عن ابن عباس: أن الأنعام مما نزل بمكة، وهذا قول الحسن وقتادة وجابر بن زيد.

وروى يوسف بن مهراون عن ابن عباس، قال: نزلت سورة الأنعام جملة ليلا بمكة، وحولها سبعون ألف ملك.

وروى أبو صالح عن ابن عباس قال: هي مكة، نزلت جملة واحدة، ونزلت ليلا، وكتبوها من ليلتهم، غير ست آيات وهي { قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ } {6,151} إلى آخر الثلاث آيات. وقوله: { وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ } {6,91} الآية وقوله: { وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ فُتِّرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ } {6,93} إلى آخر الآيتين وذكر مقاتل نحو هذا. وزاد آيتين: قوله: { وَ الَّذِينَ ءَاتَيْنَهُمْ لِكِتَابٍ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ مِّن رَّبِّكَ بِالْحَقِّ } {6,114} وقوله: { الَّذِينَ آتَيْنَهُمْ لِكِتَابٍ يَعْرِفُونَهُ } {6/21}.

وروى عن ابن عباس، وقتادة قالا: هي مكة إلا آيتين نزلتا بالمدينة؛ قوله: { وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ } {6,91} الآية. وقوله: { وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ جَنَّاتٍ مَّعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ } {6,141} وذكر أبو الفتح ابن شيطا: أنها مكة، غير آيتين نزلتا بالمدينة: { قُلْ تَعَالَوْا } {6,151} واليتي بعدها { لِحَمْدِ اللَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمٰتِ وَالنُّورَ ثُمَّ لِّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ }.

فأما التفسير، فقال كعب: فاتحة { لِكَهْفِ } فاتحة { لِّلْأَنْعَامِ } وخاتمتها خاتمة { هُوَ }؛ وإنما ذكر السموات والأرض، لأنها من أعظم المخلوقات. والمراد { بالجعل }؛ الخلق. وقيل: إن «جعل» ههنا: صلة؛ والمعنى: والظلمات. وفي المراد بالظلمات والنور ثلاثة أقوال: أحدها: الكفر والإيمان، قاله الحسن. والثاني: الليل والنهار، قاله السدي. والثالث: جميع الظلمات والأنوار.

قال قتادة: خلق الله السموات قبل الأرض، والظلمات قبل النور، والجنة قبل النار.

قوله تعالى: { ثُمَّ لِّذِينَ كَفَرُوا } يعني: المشركين بعد هذا البيان { بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ }، أي: يجعلون له عديلا، فيعبدون الحجارة الموات، مع إقرارهم بأنه الخالق لما وصف. يقال: عدلت هذا بهذا: إذا ساويته به. قال أبو عبيدة: هو مقدم ومؤخر، تقديره: يعدلون بربهم. وقال النضر بن شميل: الباء: بمعنى «عن».

{ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِّن طِينٍ ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِندَهُ ثُمَّ أَنْتُمْ تَمْتَرُونَ }

قوله تعالى: { هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِّن طِينٍ } يعني: آدم. وذلك أنه لما شك المشركون في البعث، وقالوا: من يحيي هذه العظام؟ أعلمهم أنه خلقهم من طين، فهو قادر على إعادة خلقهم.

قوله تعالى: { ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِندَهُ } فيه ستة اقوال. أحدها: أن الأجل الأول: أجل الحياة إلى الموت. والثاني: أجل الموت إلى البعث، روي عن ابن عباس، والحسن، وابن المسيب، وقتادة، والضحاك، ومقاتل.

والثاني: أن الأجل الأول: النوم الذي تقبض فيه الروح، ثم ترجع في حال اليقظة؛ والأجل المسمى عنده أجل: موت الإنسان. رواه العوفي عن ابن عباس.

والثالث: أن الأجل الأول: أجل الآخرة متى يأتي، والأجل الثاني: أجل الدنيا، قاله مجاهد في رواية.

والرابع: أن الأول: خلق الأشياء في ستة أيام، والثاني: ما كان بعد ذلك إلى يوم القيامة، قاله عطاء الخراساني.

والخامس: أن الأول: قضاءه حين أخذ الميثاق على خلقه، والثاني: الحياة في الدنيا قاله ابن زيد، كأنه يشير إلى أجل الذرية حين أحياهم وخاطبهم. والسادس: أن الأول: أجل من قد مات من قبل، والثاني: أجل من يموت بعد، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: { ثُمَّ أَنْتُمْ } أي بعد هذا البيان { تَمْتَرُونَ } وفيه قولان.

أحدهما: تشكون. قاله قتادة، والسدي، وفيما شكوا فيه قولان أحدهما: الوجدانية، والثاني: البعث.

والثاني: يختلفون: مأخوذ من المراء، ذكره الماوردي.

{ وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ }

قوله تعالى: { وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ } فيه أربعة اقوال:

أحدها: هو المعبود في السماوات وفي الأرض، قاله ابن الأنباري.

والثاني: وهو المنفرد بالتدبير في السماوات وفي الأرض، قاله الزجاج.

والثالث: وهو الله في السماوات ويعلم سركم وجهركم في الأرض، قاله ابن جرير.

والرابع: أنه مقدم ومؤخر: والمعنى: وهو الله يعلم سركم وجهركم في السماوات والأرض، ذكره بعض المفسرين.

{ وَمَا تَأْتِيهِمْ مِّنْ آيَةٍ مِّنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ * فَقَدْ كَذَّبُوا
بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ }
قوله تعالى: { وَمَا تَأْتِيهِمْ مِّنْ آيَةٍ مِّنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ } نزلت في كفار قريش،
وفي الآية قولان:

أحدهما: أنها الآية من القرآن.

والثاني: المعجزة: مثل انشقاق القمر.

والمراد بالحق: القرآن والأنباء الأخبار، والمعنى سيعلمون عاقبة استهزائهم.
{ أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِّنْ قَرْنٍ مَّكَّنْتَهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ يُمْكِنْ لَكُمْ
وَأَرْسَلْنَا السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ مَدْرَارًا وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ
بِذُنُوبِهِمْ وَأَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ }

قوله تعالى: { كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِّنْ قَرْنٍ } القرن: اسم أهل كل عصر.
وسموا بذلك، لاقترانهم في الوجود، وللمفسرين في المراد بالقرن سبعة
اقوال.

أحدها: أنه أربعون سنة، ذكره ابن سيرين عن النبي صلى الله عليه وسلم.

والثاني: ثمانون سنة، رواه أبو صالح عن ابن عباس.

والثالث: مائة سنة، قاله عبد الله بن بشر المازني، وأبو سلمة بن عبد
الرحمن.

والرابع: مائة وعشرون سنة، قاله زرارة بن أوفى، وإياس بن معاوية.

والخامس: عشرون سنة، حكاها الحسن البصري.

والسادس: سبعون سنة، ذكره الفراء.

والسابع: أن القرن: أهل كل مدة كان فيها نبي، أو طبقة من العلماء، قلت
السنون، أو كثرت، بدليل قوله صلى الله عليه وسلم: «خيركم قرني» يعني:
أصحابي «ثم الذين يلونهم» يعني: التابعين، «ثم الذين يلونهم» يعني: الذين
أخذوا عن التابعين، فالقرن: مقدار التوسط في أعمار أهل الزمان، فهو في
كل قوم على مقدار أعمارهم، واشتقاق القرن: من الاقتران. وفي معنى ذلك
الاقتران قولان.

أحدهما: أنه سمي قرنا، لأنه المقدار الذي هو أكثر ما يقترن فيه أهل ذلك
الزمان في بقائهم، هذا اختيار الزجاج.

والثاني: أنه سمي قرنا، لأنه يقترن زمانا بزمان، وأمة بأمة، قاله ابن الأنباري،
وحكى ابن قتيبة عن أبي عبيدة قال: يرون أن أقل ما بين القرنين: ثلاثون
سنة.

قوله تعالى: «مكناهم في الأرض» قال ابن عباس أعطيناهم ما لم نعطكم،
يقال: مكنته ومكنت له: إذا أقدرته على الشيء باعطاء ما يصح به الفعل من
العدة. وفي هذه الآية رجوع من الخبر إلى الخطاب.

فأما السماء: فالمراد بها المطر. ومعنى «أرسلنا» أنزلنا. «والمدرار» مفعال، من درّ، يدّر والمعنى: نرسلها كثيرة الدر. ومفعال: من أسماء المبالغة، كقولهم: امرأة مذكارة: إذا كانت كثيرة الولادة للذكور، وكذلك مئناث.

فان قيل: السماء مؤنثة، فلم ذكر مدرارا.

فالجواب: أن حكم ما انعدل من النعوت عن منهاج الفعل وبنائه، أن يلزم التذكير في كل حال، سواء كان وصفا لمذكر أو مؤنث؛ كقولهم: امرأة مذكارة، ومعطارة، وامرأة، مذكر ومؤنث؛ وهي: كفور، وشكور ولو بنيت هذه الأوصاف على الفعل، لقيل: كافرة، وشاكرة، ومذكرة، فلما عدل عن بناء الفعل، جرى مجرى ما يستغني بقيام معنى التانيث فيه عن العلامة؛ كقولهم: النعل لبستها، والفأس كسرتها، وكان إثارة التذكير للفرق بين المبني على الفعل، والمعدول عن مثل الأفاعيل، والمراد بالمدرار: المبالغة. في اتصال المطر ودوامه؛ يعني: أنها تدر وقت الحاجة إليها، لا أنها تدوم ليلا ونهارا فتفسد، ذكره ابن الأنباري.

{وَلَوْ تَرَّأْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ لَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ }

قوله تعالى: {وَلَوْ تَرَّأْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ} سبب نزولها: أن مشركي مكة قالوا: يا محمد، والله لن نؤمن لك حتى تأتينا بكتاب من عند الله، ومعه أربعة من الملائكة يشهدون أنه من عند الله، وأنت رسوله، فنزلت هذه الآية، قاله ابن السائب، قال ابن قتيبة: والقرطاس: الصحيفة، يقال للرامي إذا أصاب الصحيفة: قرطس، قال شيخنا أبو منصور اللغوي: القرطاس. قد تكلموا به قديما. ويقال إن أصله غير عربي. والجمهور على كسر قافه، وضمها أبو رزين، وعكرمة، وطلحة، ويحيى بن يعمر.

فأما قوله تعالى: {فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ} فهو توكيد لنزوله، وقيل: إنما علقه باللمس باليد إبعادا له عن السحر، لأن السحر يتخيل في المرئيات، دون الملموسات، ومعنى الآية: إنهم يدفعون الصحيح.

{وَقَالُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ وَلَوْ أَنْزَلْنَا مَلَكًا لَقُضِيَ الْأَمْرُ ثُمَّ لَا يُنظَرُونَ} قوله تعالى: {وَقَالُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ} قال مقاتل: نزلت في النصر ابن الحارث، وعبد الله بن أبي أمية، ونوفل بن خويلد، و«لولا» بمعنى «هلا» أنزل عليه ملك نصدقه، {وَلَوْ أَنْزَلْنَا مَلَكًا} فعاینوه ولم يؤمنوا، {لَقُضِيَ الْأَمْرُ} وفيه ثلاثة اقوال.

أحدها: أن المعنى لماتوا، ولم يؤخروا طرفة عين لتوبة، قاله ابن عباس. والثاني: لقامت الساعة قاله عكرمة، ومجاهد. والثالث: لعجل لهم العذاب، قاله قتادة.

{وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِم مَّا يَلْبَسُونَ} قوله تعالى: {وَلَوْ جَعَلْنَاهُ} أي: ولو جعلنا الرسول إليهم ملكا، لجعلناه في صورة رجل، لأنهم لا يستطيعون رؤية الملك على صورته، {وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِم} أي: لشبهنا عليهم يقال: ألبست الأمر على القوم ألبسه، أي: شبهته عليهم وأشكلته، والمعنى لخلطنا عليهم ما يخلطون على أنفسهم، حتى يشكوا فلا يدرون أملك هو أم آدمي، فأضللناهم بما به ضلوا، قبل أن يبعث الملك. وقال الزجاج: كانوا يلبسون على ضعفهم في أمر النبي صلى الله عليه وسلم، فيقولون: إنما هذا بشر مثلكم، فقال تعالى: لو رأوا الملك رجلا لكان يلحقهم فيه من اللبس مثل ما لحق ضعفهم منه، وقرأ الزهري، ومعاذ القاري، وأبو رجاء: «وللبسنا» بالتحديد، «عليهم ما يلبسون» مشددة أيضا.

{وَلَقَدْ سْتَهْزِئَ بِرُسُلٍ مِّن قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ} * قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ نَظَرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ} قوله تعالى: {فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا} أي: أحاط، قال الزجاج: الحيق: في اللغة ما اشتمل على الإنسان من مكروه فعله ومنه، ولا يحيق المكر السوء إلا بأهله، أي: لا ترجع عاقبة مكروهه إلا عليهم، قال السدي: وقع بهم العذاب الذي استهزؤا به.

{قُلْ لِمَن مَّا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ لِلَّهِ كَتَبَ عَلَيِّ نَفْسِيهِ الرَّحْمَةَ لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ لِلَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ}

قوله تعالى: {قُلْ لِمَن مَّا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ} المعنى: فان أجابوك، وإلا ف {قُلْ لِلَّهِ كَتَبَ عَلَيِّ نَفْسِيهِ الرَّحْمَةَ} قال ابن عباس: قضى لنفسه أنه أرحم الراحمين. قال الزجاج: ومعنى كتب: أوجب ذلك إيجابا مؤكدا، وجائز أن يكون كتب في اللوح المحفوظ؛ وإنما خوطب الخلق بما يعقلون فهم يعقلون، أن توكيد الشيء المؤخر أن يحفظ بالكتاب. وقال غيره: رحمته عامة، فمنها تأخير العذاب عن مستحقه، وقبول توبة العاصي.

قوله تعالى: «ليجمعنكم إلى يوم القيامة» اللام: لام القسم، كأنه قال: والله ليجمعنكم إلى اليوم الذي أنكرتموه. وذهب قوم إلى أن «إلى» بمعنى: «في» ثم اختلفوا، فقال قوم: في يوم القيامة، وقال آخرون: في قبوركم إلى يوم القيامة.

قوله تعالى: {لِلَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ} أي: بالشرك، {فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ} لما سبق فيهم من القضاء، وقال ابن قتيبة: قوله: {لِلَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ} مردود إلى قوله: {كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ} الذين خسروا. {وَلَهُ مَّا سَكَنَ فِي لَيْلٍ وَالنَّهَارِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ}

قوله تعالى: {وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي لَيْلٍ وَالنَّهَارِ} سبب نزولها: أن كفار مكة قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم: قد علمنا أنه إنما يحملك علي ما تدعونا إليه الحاجة؛ فنحن نجعل لك نصيبا في أموالنا حتى تكون من أغنانا رجلا، وترجع عما أنت عليه، فنزلت هذه الآية، قاله ابن عباس. وفي معني «سكن» قولان.

أحدهما: أنه من السكنى، قال ابن الأعرابي: سكن بمعنى حل. والثاني: أنه من السكون الذي يضاد الحركة، قال مقاتل: من المخلوقات ما يستقر بالنهار، وينتشر بالليل، ومنها ما يستقر بالليل، وينتشر بالنهار. فان قيل: لم خص السكون بالذكر دون الحركة، فعنه ثلاثة أجوبة. أحدها: أن السكون أعم وجودا من الحركة.

والثاني: أن كل متحرك قد يسكن، وليس كل ساكن يتحرك. والثالث: أن في الآية إضمارا، والمعنى: وله ما سكن وتحرك كقوله: {تَقِيكُمْ

لِحَرِّ} أراد: {والبرد} فاختصر. {قُلْ أَعْيَرَ اللَّهُ وَلِيًّا فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ يُطْعِمُ وَلَا يُطْعَمُ قُلْ أَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ}

قوله تعالى: {قُلْ أَعْيَرَ اللَّهُ وَلِيًّا فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ يُطْعِمُ وَلَا يُطْعَمُ قُلْ أَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ} ذكر مقاتل أن سبب نزولها: أن كفار قريش قالوا: يا محمد، ألا ترجع إلى دين آبائك؟ فنزلت هذه الآية. وهذا الاستفهام معناه: الإنكار؛ أي: لا أتخذ وليا غير الله أتولاه، وأعبده، وأستعينه. قوله تعالى: {فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ} الجمهور على كسر راء «فاطر». وقرأ ابن أبي عبة برفعها. قال أبو عبيدة: الفاطر، معناه: الخالق. وقال ابن قتيبة: المبتدئ. ومنه «كل مولود يولد على الفطرة» أي: على ابتداء الخلقة، وهو الإقرار بالله حين أخذ العهد عليهم في أصلاب آبائهم. وقال ابن عباس: كنت لا أدري ما فاطر السماوات والأرض، حتى أتاني أعرابيان يختصمان في بئر، فقال أحدهما: أنا فطرتها، أي: أنا ابتدأتها، قال الزجاج: إن قيل: كيف يكون الفطر بمعنى: الخلق، والانفطار: الانشقاق في قوله تعالى: {إِذَا السَّمَاءُ أَنْقَطَرَتْ} فالجواب: إنما يرجعان إلى شيء واحد، لأن معنى «فطرهما»: خلقهما خلقا قاطعا. والانفطار، والفطور، تقطع وتشقق. قوله تعالى: {وَهُوَ يُطْعِمُ وَلَا يُطْعَمُ} قرأ الجمهور بضم الياء من الثاني؛ ومعناه: وهو يرزق، ولا يرزق، لأن بعض العبيد يرزق مولاه. وقرأ عكرمة، والأعمش: «ولا يطعم» بفتح الياء. قال الزجاج: وهذا الاختيار عند البصريين بالعربية، ومعناه: وهو يرزق ويُطعم ولا يأكل.

قوله تعالى: {إِنِّي أَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ} أي: أول مسلم من هذه الأمة؛ {وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ} قال الأخفش: معناه: وقيل لي: لا تكونن، فصارت أمرت، بدلا من ذلك، لأنه حين قال: أمرت، قد أخبر أنه قيل له.

{ قُلْ إِنِّي أَخَافُ أَنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ }

قوله تعالى: { قُلْ إِنِّي أَخَافُ أَنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ } زعم بعض المفسرين أنه كان يجب عليه أن يخاف عاقبة الذنوب، ثم نسخ ذلك بقوله: { لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ } والصحيح أن الآيتين خبر والخبر لا يدخله النسخ وإنما هو معلق بشرط ومثله { لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ } . { مَنْ يُصْرَفْ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمَهُ وَذَلِكَ لِقَوْلِ الْمُؤْمِنِينَ } قوله تعالى: { مَنْ يُصْرَفْ عَنْهُ } قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وحفص، عن عاصم،: من يُصْرَفُ: بضم الياء وفتح الراء يعنون: العذاب. وقرأ حمزة، والكسائي، وأبو بكر، عن عاصم { يُصْرَفُ } بفتح الياء وكسر الراء الضمير، قوله: { إِنَّ عَصَيْتُ رَبِّي }؛ ومما يحسن هذه القراءة قوله: { فَقَدْ رَحِمَهُ } فقد اتفق إسناد الضميرين إلى اسم الله تعالى، ويعني بقوله: { يُصْرَفُ } العذاب { يَوْمَئِذٍ }، يعني يوم القيامة وذلك يعني: صرف العذاب. { وَإِنْ يَمَسُّكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كُفْرَ لَهٗ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يَمَسُّكَ بِخَيْرٍ فَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ } قوله تعالى: { وَإِنْ يَمَسُّكَ اللَّهُ بِضُرٍّ } الضر: اسم جامع لكل ما يتضرر به الإنسان، من فقر، ومرض، وغير ذلك، والخير: اسم جامع لكل ما ينتفع به الإنسان.

وللمفسرين في الضر والخير قولان.

أحدهما: أن الضر: السقم، والخير: العافية.

والثاني: أن الضر: الفقر، والخير: الغني.

{ وَهُوَ لِقَاهِرٍ فَوْقَ عِبَادِهِ وَهُوَ لِحَكِيمٍ لَّخَيْرٍ }

قوله تعالى: { وَهُوَ لِقَاهِرٍ فَوْقَ عِبَادِهِ } القاهر: الغالب، والقهر: الغلبة، والمعنى: أنه قهر الخلق فصرفهم على ما أراد طوعا وكرها؛ فهو المستعلي عليهم، وهم تحت التسخير والتذليل.

{ قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلْ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَذَا لِقُرْءَانٍ لَأُنذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ أَتَيْنَكُمْ لَتَشْهَدُونَ أَنَّ مَعَ اللَّهِ إِلَهَةً آخَرَ قُلْ لَا أَشْهَدُ قُلْ إِنَّمَا هُوَ إِلَٰهُ وَجِدُّ وَإِنِّي بِرِئِءٍ مِّمَّا تُشْرِكُونَ }

قوله تعالى: { قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً } سبب نزولها: أن رؤساء مكة أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقالوا: يا محمد، ما نرى أحدا يصدقك بما تقول، ولقد سألنا عنك اليهود والنصارى، فزعموا أنه ليس لك عندهم ذكر ولا صفة، فأرنا من يشهد أنك رسول الله؛ فنزلت هذه الآية، رواه أبو صالح عن ابن عباس. ومعنى الآية: قل لقريش: أي شيء أعظم شهادة؟ فان أجابوك، وإلا فقل: الله، وهو شهيد بيني وبينكم على ما أقول.

وقال الزجاج: أمر الله أن يحتج عليهم بأن شهادة، الله في نبوته أكبر شهادة وأن القرآن الذي أتى به، يشهد له أنه رسول الله، وهو قوله: { قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلْ } ففي الإنذار به دليل على نبوته، لأنه لم يأت أحد بمثله، ولا يأتي، وفيه خبر ما كان وما يكون، ووعد فيه بأشياء، فكانت كما قال، وقرأ عكرمة، وابن السميع، والجحدري، { وَأَوْحَىٰ إِلَيَّْ } بفتح الهمزة والحاء { لِقُرْآنٍ } بالنصب؛ فأما { الإنذار } فمعناه: التخويف ومعنى: { بِهِ وَمَنْ بَلَغَ } أي: من بلغ إليه هذا القرآن، فأني نذير له. قال القرظي: من بلغه القرآن فكانما رأى النبي صلى الله عليه وسلم وكلمه. وقال أنس بن مالك: لما نزلت هذه الآية كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى كسرى، وقيصر، وكل جبار، يدعوهم إلى الله عز وجل.

قوله تعالى: { أَيْتَكُمْ لَتَشْهَدُونَ أَنَّ مَعَ اللَّهِ إِلَهَةً أُخْرَىٰ } هذا استفهام معناه الإنكار عليهم. قال الفراء: وإنما قال: { أُخْرَىٰ } ولم يقل: { أُخْرَىٰ } لأن الآلهة جمع، والجمع يقع عليه التأنيث، كما قال { وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ } وقال: { فَمَا بَالُ لِقُرُونٍ أُولَىٰ }.

{ لِّذِينَ آتَيْنَاهُمْ لِكِتَابٍ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبْنَاءَهُمْ لِّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ } قوله تعالى: { لِّذِينَ آتَيْنَاهُمْ لِكِتَابٍ } في الكتاب قولان. أحدهما: أنه التوراة والإنجيل، وهذا قول الجمهور. والثاني: أنه القرآن. وفي هاء يعرفونه ثلاثة أقوال.

أحدها: أنها ترجع إلى النبي صلى الله عليه وسلم، قاله السدي. وروي عن عمر بن الخطاب أنه قال لعبد الله بن سلام: إن الله قد أنزل على نبيه بمكة { لِّذِينَ آتَيْنَاهُمْ لِكِتَابٍ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبْنَاءَهُمْ } فكيف هذه المعرفة؟ فقال: لقد عرفته حين رأته كما أعرف ابني، ولأنا أشد معرفة بمحمد صلى الله عليه وسلم مني بابني، فقال عمر: وكيف ذلك؟ فقال: إني أشهد أنه رسول الله حقا ولا أدري ما يصنع النساء.

والثاني: أنها ترجع إلى الدين والنبي. فالمعنى: يعرفون الإسلام أنه دين الله عز وجل، وأن محمدا رسول الله، قاله قتادة. والثالث: أنها ترجع إلى القرآن. فالمعنى: يعرفون الكتاب الدال على صدقه؛ ذكره الماوردي.

وفي { لِّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ } قولان.

أحدهما: أنهم مشركو مكة.

والثاني: كفار أهل الكتابين.

{ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ فُتِّرَىٰ عَلَىٰ اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ }

قوله تعالى: { وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ فُتِّرِي عَلَى اللَّهِ كَذِبًا } أي: اختلق على الله الكذب في ادعاء شريك معه. وفي آياته قولان. أحدهما: أنها محمد والقرآن، قاله ابن السائب. والثاني: القرآن، قاله مقاتل. والمراد بالظلم المذكور في هذه الآية: الشرك. { وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا أَيْنَ شُرَكَائُكُمْ الَّذِينَ كُنتُمْ تَزْعُمُونَ }.

قوله تعالى: { وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا } انتصب «اليوم» بمحذوف تقديره: واذكر يوم نحشرهم. قال ابن جرير: والمعنى: لا يفلحون اليوم، ولا يوم نحشرهم. وقرأ يعقوب: { يَحْشُرُهُمْ } ثم { يَقُولُ } بالياء فيهما. وفي الذين عني، قولان.

أحدهما: المسلمون والمشركون. والثاني: العابدون، والمعبودون. وقوله: { أَيْنَ شُرَكَائُكُمْ }؟ سؤال توبيخ، والمراد بشركائكم: الأوثان، وإنما أضافها إليهم لأنهم زعموا أنها شركاء الله.

وفي معنى { يَزْعُمُونَ } قولان. أحدهما: يزعمون: أنهم شركاء مع الله، والثاني: يزعمون: أنها تشفع لهم.

{ ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ }
قوله تعالى: { ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتُهُمْ } قرأ ابن كثير، وابن عامر، وحفص عن عاصم ثم لم تكن «بالتاء» «فتنتهم» بالرفع وقرأ نافع، وأبو عمرو، وأبو بكر، عن عاصم: «تكن» بالتاء أيضا «فتنتهم» بالنصب؛ وقد رويت عن ابن كثير أيضا. وقرأ حمزة، والكسائي، «يكن» بالياء «فتنتهم» بالنصب. وفي الفتنة أربعة أقوال.

أحدها: أنها بمعنى: الكلام والقول. قال ابن عباس، والضحاك، لم يكن كلامهم. والثاني: أنها المعذرة، قال قتادة، وابن زيد، لم تكن معذرتهم. قال ابن الأنباري فالمعنى: اعتذروا بما هو مهلك لهم، وسبب لفضيحتهم.

والثالث: أنها بمعنى: البلية. قال عطاء الخراساني: لم تكن بليتهم وقال أبو عبيد: لم تكن بليتهم التي ألزمتهم الحجة، وزادتهم لائمة.

والرابع: أنها بمعنى الافتتان. والمعنى: لم تكن عاقبة فتنتهم.

قال الزجاج: لم يكن افتتانهم بشركهم، وإقامتهم عليه، إلا أن تبرؤوا منه.

ومثل ذلك في اللغة أن ترى إنسانا يحب غاوبا، فاذا وقع في هلكة تبرأ منه؛

فيقول ما كانت محبتك لفلان إلا أن انتفيت منه. قال: وهذا تأويل لطيف لا

يعرفه إلا من عرف معاني الكلام، وتصرف العرب في ذلك.

وقال ابن الأنباري: المعنى: أنهم افتتنوا بقولهم هذا، إذا كذبوا فيه، ونفوا عن أنفسهم ما كانوا معروفين به في الدنيا.

قوله تعالى: {إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهُ رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ}. قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم، وابن عامر: {وَاللَّهُ رَبُّنَا} بكسر الباء، وقرأ حمزة، والكسائي، وخلف، بنصب الراء.
وفي هؤلاء القوم الذين هذا وصفهم قولان.
أحدهما: أنهم المشركون، والثاني: المنافقون.
ومتى يحلفون؟ فيه ثلاثة أقوال.
أحدها: إذا رأوا أنه لا يدخل الجنة إلا من كان مسلماً، قالوا: تعالوا نكابر عن شركنا، فحلفوا، قاله ابن عباس.
والثاني: أنهم إذا دخلوا النار، ورأوا أهل التوحيد يخرجون حلفوا، واعتذروا قاله سعيد بن جبير، ومجاهد.
والثالث: أنهم إذا سئلوا أين شركاؤكم؟ تبرؤوا، وحلفوا: ما كنا مشركين، قاله مقاتل.

{أَنْظُرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ} قوله تعالى: {أَنْظُرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ} أي: باعذارهم بالباطل.
{وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ}. أي: ذهب ما كانوا يدعون ويخترعون من أن الاصنام شركاء لله، وشفعاؤهم في الآخرة.
{وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِنْ يَرَوْا كَلِمَةً لَا يُؤْمِنُوهَا بِهَا حَتَّى إِذَا جَاءُوكَ يُجَادِلُونَكَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسْطِيرٌ الْأُولِينَ * وَهُمْ يَبْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْأَوْنَ عَنْهُ وَإِنْ يُهْلِكُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ}.

قوله تعالى: {وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ} سبب نزولها: أن نفرا من المشركين منهم عتبة، وشيبة، والنضر بن الحارث، وأمية، وأبي، ابنا خلف، جلسوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، واستمعوا إليه، ثم قالوا، للنضر بن الحارث: ما يقول محمد؟ فقال: والذي جعلها بنية ما أدري ما يقول؟ إلا أنني أرى تحرك شفثيه وما يقول، إلا أساطير الأولين، مثلما كنت أحدثكم عن القرون الماضية؛ وكان النضر كثير الحديث عن القرون الأولى، فنزلت هذه الآية، رواه أبو صالح عن ابن عباس.

فأما «الأكنة» فقال الزجاج: هي جمع كنان، وهو الغطاء؛ مثل عنان وأعنة. وأما {أَنْ يَفْقَهُوهُ}: فمنصوب على أنه مفعول له. المعنى: وجعلنا على قلوبهم أكنة لكرهه أن يفقهوه، فلما حذف اللام نصبت الكراهة، ولما حذف الكراهة، انتقل نصبها إلى «أن».

الوقر: ثقل السمع، يقال: في أذنه وقر، وقد وقرت الأذن، توقر.
قال الشاعر:

وكلام سيء قد وقرت أذني عنه وما بي من صمم

والوقر: بكسر الواو أن يحمل البعير وغيره مقدار ما يطيق، يقال: عليه وقر، ويقال: نخلة موقر، وموقرة، وإنما فعل ذلك بهم مجازاة لهم باقامتهم على كفرهم، وليس المعنى أنهم لم يفهموه، ولم يسمعه؛ ولكنهم لما عدلوا عنه، وصرفوا فكرهم عما عليهم في سوء العاقبة، كانوا بمنزلة من لم يعلم ولم يسمع. { وَإِنْ يَرَوْا كَلَّآءِةً } أي: كل علامة تدل على رسالتك، { لَا يُؤْمِنُوا بِهَا }.

ثم أعلم الله عز وجل مقدار احتجاجهم وجدلهم، وأنهم إنما يستعملون في الاحتجاج أن يقولوا: { إِنَّ هَذَا } أي: ما هذا إلا أساطير الأولين، وفيها قولان. أحدهما: أنها ما سطر من أخبارهم وأحاديثهم، روى أبو صالح، عن ابن عباس قال: أساطير الأولين:

كذبهم، وأحاديثهم في دهرهم، وقال أبو الحسن الاخفش: يزعم بعضهم: أن واحدة الأساطير أسطورة، وقال بعضهم: أساطيرة، ولا أراه إلا من الجمع الذي ليس له واحد، نحو: عباديد، ومذاكير، وأبائيل. وقال ابن قتيبة: أساطير الأولين: أخبارهم، وما سطر منها، أي: ما كتب، ومنه قوله { ن وَ لَقَلَمَ وَمَا يَسْطُرُونَ } أي: يكتبون، واحدها سطر، ثم اسطار، ثم اساطير جمع الجمع، مثل: قول، وأقوال، وأقويل.

والقول الثاني: أن معنى أساطير الأولين: الترهات، قال أبو عبيدة: واحد الأساطير: أسطورة، وإسطارة، ومجازها مجاز الترهات. قال ابن الأنباري: الترهات عند العرب: طرق غامضة، ومسالك مشككة، يقول قائلهم: قد أخذنا في ترهات البساسب، يعني: قد عدلنا عن الطريق الواضح إلى المشكل؛ وعما يعرف إلى ما لا يعرف. و«البساسب»: الصحاري الواسعة، والترهات: طرق تتشعب من الطريق الأعظم فتكثر وتشكل، فجعلت مثلا لما لا يصح وينكشف. فان قيل: لم عابوا القرآن بأنه أساطير الأولين، وقد سطر الأولون ما فيه علم وحكمة، وما لا عيب على قائله؟ فعنه جوابان.

أحدهما: أنهم نسبوه إلى أنه ليس بوحى من الله. والثاني: أنهم عابوه بالإشكال والغموض، استراحة منهم إلى البهت والباطل. فعلى الجواب الأول تكون «أساطير» من التسطير، وعلى الثاني تكون بمعنى الترهات، وقد شرحنا معنى الترهات.

قوله تعالى: { وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْأُونَ عَنْهُ } في سبب نزولها قولان. أحدهما: أن أبا طالب كان ينهى المشركين أن يؤذوا رسول الله صلى الله عليه وسلم، ويتباعد عما جاء به، فنزلت فيه هذه الآية، رواه سعيد بن جبیر عن ابن عباس، وهو قول عمرو بن دينار، وعطاء بن دينار، والقاسم بن مخيمرة، وقال مقاتل. كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عند أبي طالب يدعوه إلى الإسلام، فاجتمعت قريش إلى أبي طالب يريدون بالنبي صلى الله عليه وسلم

سوءاً، فسألوا أبا طالب أن يدفعه إليهم فيقتلوه، فقال: مالي عنه صبر، فقالوا: ندفع إليك من شبابنا من شئت مكان ابن أخيك، فقال أبو طالب حين تروح الإبل، فإن حنت ناقة إلى غير فصيلها دفعته إليكم، وقال: والله لن يصلوا إليك بجمعهم حتى أوسد في التراب دفينا

فاصدع بأمرك ما عليك غضاضة وابشر وقر بذاك منك عيوننا

وعرضت دينا لا محالة أنه من خير أديان البرية دينا

لولا الملامة أو حذاري سبة لوجدتني سمحا بذاك مبينا

فنزلت فيه هذه الآية.

والثاني: أن كفار مكة كانوا ينهون الناس عن اتباع النبي صلى الله عليه وسلم، ويتباعدون بأنفسهم عنه، رواه الوالبي عن ابن عباس، وبه قال ابن الحنفية، والضحاك، والسدي، فعلى القول الأول: يكون قوله: «وهم» كناية عن واحد؛ وعلى الثاني: عن جماعة. وفي هاء عنه قولان.

أحدهما: أنها ترجع إلى النبي صلى الله عليه وسلم، ثم فيه قولان. أحدهما: ينهون عن إذاه، والثاني: عن اتباعه.

والقول الثاني: أنها ترجع إلى القرآن، قاله مجاهد، وقتادة، وابن زيد. ويناون: بمعنى: يبعدون، وفي هاء عنه قولان. أحدهما: أنها راجعة إلى النبي صلى الله عليه وسلم. والثاني: إلى القرآن.

قوله تعالى: { وَإِنْ يَهْلِكُونَ } أي: وما يهلكون { إِلَّا أَنْفُسُهُمْ } بالتباعد عنه، { وَمَا يَشْعُرُونَ } أنهم يهلكونها.

{ وَلَوْ تَرَى إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ فَقَالُوا يَلَيْتَنَا نُرُدُّ وَلَا نُكَذِّبُ بِآيَاتِ رَبِّنَا وَتَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ }

قوله تعالى: { وَلَوْ تَرَى إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ } في معنى وقفوا ستة اقوال. أحدها: حبسوا عليها، قاله ابن السائب.

والثاني: عرضوا عليها، قاله مقاتل. والثالث: عاينوها.

والرابع: وقفوا عليها وهي تحتهم.

والخامس: دخلوا إليها فعرفوا مقدار عذابها، تقول: وقفت على ما عند فلان، أي: فهمته وتبينته، ذكر هذه الأقوال الثلاثة الزجاج، واختار الأخير. وقال ابن جرير: «على» هاهنا بمعنى «في».

والسادس: جعلوا عليها وقفا، كالوقوف المؤبدة على سبلها، ذكره الماوردي. والخطاب بهذه الآية للنبي صلى الله عليه وسلم، والوعيد للكفار، وجواب «لو» محذوف، ومعناه: لو رأيتهم في تلك الحال، لرأيت عجبا. قوله تعالى: {وَلَا تُكذِّبَ بِتَأْيِتِ رَبِّنَا} قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، والكسائي، وأبو بكر، عن عاصم برفع الباء من «نكذب» والنون من نكون. قال الزجاج: والمعنى أنهم تمنوا الرد، وضمنوا أنهم لا يكذبون. والمعنى: يا ليتنا نرد، ونحن لا نكذب بآيات ربنا، زُردنا أو لم نُردَّ، ونكون من المؤمنين، لأننا قد عاينا ما لا نكذب معه أبداً.

قال: ويجوز الرفع على وجه آخر، على معنى «يا ليتنا نرد» يا ليتنا لا نكذب، كأنهم تمنوا الرد والتوفيق للتصديق.

وقال الأخفش: إذا رفعت جعلته على مثل اليمين، كأنهم قالوا: ولا نكذب - والله - بآيات ربنا، ونكون - والله - من المؤمنين. وقرأ حمزة إلا العجلي، وحفص عن عاصم، ويعقوب: بنصب الباء من «نكذب» والنون من «نكون».

قال مكي بن أبي طالب: وهذا النصب على جواب التمني، وذلك بإضمار «أن» حملا على مصدر «نرد» فأضمرت «أن» لتكون مع الفعل مصدراً، فعطف بالواو مصدراً على مصدر. وتقديره: يا ليت لنا رداً، وانتفاءً من التكذيب، وكونا من المؤمنين. وقرأ ابن عامر برفع الباء من «نكذب» ونصب النون من «نكون»، فالرفع قد بينا علته، والنصب على جواب التمني.

{ وَقَالُوا إِن هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا لَدُنِّيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ }
قوله تعالى: {بَلْ بَدَأَ لَهُمْ مَا كَانُوا يُخْفُونَ مِنْ قَبْلُ} «بل»: هاهنا رد لكلامهم، أي: ليس الأمر على ما قالوا من أنهم لو ردوا لآمنوا.

وقال الزجاج: «بل» استدراك وإيجاب بعد نفي، تقول: ما جاء زيد، بل عمرو. وفي معنى الآية أربعة أقوال.

أحدها: بدا ما كان يخفيه بعضهم عن بعض، قاله الحسن.

والثاني: بدا بنطق الجوارح ما كانوا يخفون من قبل بالسنتهم، قاله مقاتل.

والثالث: بدا لهم جزاء ما كانوا يخفونه، قاله المبرد.

والرابع: بدا للاتباع ما كان يخفيه الرؤساء، قاله الزجاج.

قوله تعالى: {وَلَوْ زُرُّوا لَعَدُّوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ} قال ابن عباس: لعادوا إلى ما نهوا عنه من الشرك، وإنهم لكاذبون في قولهم: {وَلَا تُكذِّبَ بِتَأْيِتِ رَبِّنَا وَتَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ}.

قال ابن الأنباري: كذبهم الله في إخبارهم عن أنفسهم، أنهم إن ردوا، آمنوا ولم يكذبوا، ولم يكذبهم في التمني.

قوله تعالى: { وَقَالُوا إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا اللَّذُنِيَّا } هذا إخبار عن منكري البعث.
قال مقاتل: لما أخبر النبي صلى الله عليه وسلم كفار مكة بالبعث، قالوا: هذا.
وكان عبد الرحمن بن زيد ابن أسلم يقول: هذا حكاية قولهم، لو ردوا لقالوه.
{ وَلَوْ تَرَى إِذْ وَقَفُوا عَلَى رَبِّهِمْ قَالَ أَلَيْسَ هَذَا بِلِحَقِّ قَالُوا بَلَىٰ وَرَبِّنَا قَالَ
فَدُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ }

قوله تعالى: { وَلَوْ تَرَى إِذْ وَقَفُوا عَلَى رَبِّهِمْ } قال مقاتل: عرضوا على ربهم
{ قَالَ أَلَيْسَ هَذَا } العذاب { بِلِحَقِّ } . وقال غيره: أليس هذا البعث حقا؟
فعلى قول مقاتل: { بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ } بالعذاب، وعلى قول غيره: { تَكْفُرُونَ
} بالبعث.

{ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَتْهُمْ السَّاعَةُ بَغْتَةً قَالُوا يَحْسِرْتْنَا
عَلَىٰ مَا فَرَّطْنَا فِيهَا وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَىٰ ظُهُورِهِمْ أَلَا سَاءَ مَا يَزُرُونَ }
قوله تعالى: { قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ } إنما وصفوا بالخسران، لأنهم
باعوا الإيمان بالكفر، فعظم خسرانهم.

والمراد بلقاء الله: البعث والجزاء؛ والساعة: القيامة والبعثة؛ الفجأة.
قال الزجاج: كل ما أتى فجأة فقد بغت، يقال قد بغته الأمر، يبغته بغتا وبغته:
إذا أتاه فجأة. قال الشاعر:
ولكنهم بانوا ولم أخش بغته وأفطع شيء حين يفجؤك البغت

قوله تعالى: { يا حسرتنا } الحسرة: التلهف على الشيء الفات، وأهل
التفسير يقولون: يا ندامتنا.

فإن قيل: ما معنى دعاء الحسرة، وهي لا تعقل؟
فالجواب: أن العرب إذا اجتهدت في المبالغة في الإخبار عن عظيم ما تقع
فيه، جعلته نداء، فتدخل عليه «يا» للتنبيه، والمراد تنبيه الناس، لا تنبيه
المنادي، ومثله قولهم لا أرينك هاهنا، لفظه لفظ الناهي لنفسه، والمعنى
للمنهي؛ ومن هذا قولهم: يا خيل الله اركبي، يراد: يا فرسان خيل الله. وقال
سيبويه: إذا قلت يا عبا، فكانك قلت: احضر وتعال يا عجب، فهذا زمانك.
فأما التفريط فهو: التضييع.

وقال الزجاج: التفريط في اللغة: تقدمه العجز. وفي المكني عنه بقوله: فيها
ثلاثة أقوال.

أحدها: أنها الدنيا، فالمعنى على ما ضيعنا في الدنيا من عمل الآخرة، قاله
مقاتل.

والثاني: أنها الصفقة، لأن الخسران لا يكون إلا في صفقة، وترك ذكرها اكتفاء
بذكر الخسران؛ قاله ابن جرير.

والثالث: أنها الطاعة، ذكره بعض المفسرين.

فأما الأوزار، فقال ابن قتيبة: هي الآثام، واصل الوزر: الحمل على الظهر. وقال ابن فارس: الوزر: الثقل. وهل هذا الحمل حقيقة فيه قولان. أحدهما: أنه على حقيقته. قال عمير بن هانيء: يحشر مع كل كافر عمله في صورة رجل قبيح، كلما كان هول عظمه عليه، وزاده خوفاً، فيقول: بئس الجليس أنتي، مالي ولك؟ فيقول: أنا عملك طالما ركبتني في الدنيا، فلأركبني اليوم حتى أخزيك على رؤوس الناس، فيركبه ويتخطى به الناس حتى يقف بين يدي ربه، فذلك قوله: {فَرَّطْنَا فِيهَا وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَى ظُهُورِهِمْ} وهذا قول السدي، وعمرو بن قيس الملائي، ومقاتل. والثاني: أنه مثل، والمعنى: يحملون ثقل ذنوبهم، قاله الزجاج. قال: فجعل ما ينالهم من العذاب بمنزلة أثقل ما يتحمل، ومعنى {أَلَا سَاءَ مَا يَزُرُونَ} بئس الشيء شيئاً يزرونه، أي يحملونه. {وَمَا لِحَيَوُهُ الدُّنْيَا إِلَّا لَعِبٌ وَلَهُوَ وَلِلدَّارِ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ} قوله تعالى: {وَمَا لِحَيَوُهُ الدُّنْيَا إِلَّا لَعِبٌ وَلَهُوَ} فيه ثلاثة أقوال. أحدها: وما الحياة الدنيا في سرعة انقطاعها، وقصر عمرها، إلا كالشيء يلعب به.

والثاني: وما أمر الدنيا والعمل لها إلا لعب ولهو، فأما فعل الخير، فهو من عمل الآخرة لا من الدنيا.

والثالث: وما أهل الحياة الدنيا إلا أهل لعب ولهو، لاشتغالهم عما أمروا به. واللعب: ما لا يجدي نفعاً.

قوله تعالى: {وَلِلدَّارِ الْآخِرَةِ خَيْرٌ} اللام: لام القسم، والدار الآخرة: الجنة، {أَفَلَا يَعْقِلُونَ} فيعملون لها. قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي، «يعقلون» بالياء في {الأنعم}، و{الأعراف}، و{ويوسف}، و{يس}، وقرأوا في {لقصص}، بالتاء. وقرأ نافع كل ذلك بالياء، وروى حفص عن عاصم كل ذلك بالتاء، إلا في {يس} {في لخلق أفلا يعقلون}، بالياء، وقرأ ابن عامر الذي في {يس} بالياء، والباقي بالتاء. {قَدْ تَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزُنُكَ لِيذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يَكْتُمُونَكَ لَكِنَّ الظَّالِمِينَ بآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ}

قوله تعالى: {قَدْ تَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزُنُكَ لِيذِي يَقُولُونَ}. في سبب نزولها أربعة أقوال.

أحدها: أن رجلاً من قريش يقال له الحارث بن عامر، قال: والله يا محمد ما كذبتنا قط فنتهمك اليوم، ولكننا إن تتبعك نتخطف من أرضنا، فنزلت هذه الآية رواه أبو صالح عن ابن عباس. وقال مقاتل: كان الحارث بن عامر يكذب النبي في العلانية، فاذا خلا مع أهل بيته، قال: ما محمد من أهل الكذب، فنزلت فيه هذه الآية.

والثاني: أن المشركين كانوا إذا رأوا النبي صلى الله عليه وسلم، قالوا فيما بينهم: إنه لنبي، فنزلت هذه الآية، قاله أبو صالح.
والثالث: أن أبا جهل قال للنبي صلى الله عليه وسلم: إنا لا نكذبك، ولكن نكذب الذي جئت به، فنزلت هذه الآية، قاله ناجية بن كعب.
وقال أبو يزيد المدني: لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا جهل فصافحه أبو جهل، فقيل له: أتصافح هذا الصابي، فقال: والله إني لأعلم أنه نبي، ولكن متى كنا تبعاً لبني عبد مناف؟ فأنزل الله هذه الآية.
والرابع: أن الأحنس بن شريق لقي أبا جهل، فقال الأحنس: يا أبا الحكم، أخبرني عن محمد صادق هو أم كاذب؟ فليس هاهنا من يسمع كلامك غيري.
فقال أبو جهل: والله إن محمداً لصادق، وما كذب قط، ولكن إذا ذهب بنو قصي باللواء، والسقاية، والحجاية، والنبوة، فماذا يكون لسائر قريش؟ فنزلت هذه الآية، قاله السدي. فأما { لِيَذِي يَقُولُونَ } فهو: التكذيب للنبي صلى الله عليه وسلم، والكفر بالله. وفي الآية تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم وتعزية عما يواجهون به.

قوله تعالى: { فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ } قرأ نافع، والكسائي، يكذبونك بالتخفيف وتسكين الكاف. وفي معناها قولان.
أحدهما: لا يلفونك كاذباً، قاله ابن قتيبة.

والثاني: لا يكذبون الشيء الذي جئت به، إنما يجحدون آيات الله، ويتعرضون لقعوباته. قال ابن الأنباري: وكان الكسائي يحتج لهذه القراءة بأن العرب تقول: كذبت الرجل إذا نسبته إلى الكذب وصنعة الإباطيل من القول؛ وأكذبت: إذا أخبرت أن الذي يحدث به كذب، ليس هو الصانع له. قال: وقال غير الكسائي: يقال: أكذبت الرجل:

إذا أدخلته في جملة الكذابين، ونسبته إلى صفتهم، كما يقال: أبخلت الرجل: إذا نسبته إلى البخل، وأجبتته: إذا وجدته جباناً، قال الشاعر:
فطائفة قد أكفروني بحبكم وطائفة قالوا مسيء ومذنب

وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وعاصم، وحمزة، وابن عامر: «يكذبونك» بالتحديد وفتح الكاف؛ وفي معناها خمسة أقوال.

أحدها: لا يكذبونك بحجة، وإنما هو تكذيب عناد وبهت، قاله قتادة، والسدي.
والثاني: لا يقولون لك: إنك كاذب، لعلمهم بصدقك، ولكن يكذبون ما جئت به، قاله ناجية بن كعب.

والثالث: لا يكذبونك في السر، ولكن يكذبونك في العلانية، عداوة لك، قاله ابن السائب، ومقاتل.

والرابع: لا يقدر أن يقولوا لك فيما أنبأت به مما في كتبهم: كذبت.

والخامس: لا يكذبونك بقلوبهم، لأنهم يعلمون أنك صادق، ذكر القولين الزجاج. وقال أبو علي: يجوز أن يكون معنى القراءتين واحدا وإن اختلفت اللفظتان، إلا أن «فعلت»: إذا ارادوا أن ينسبوه إلى أمر أكثر من «أفعلت». ويؤكد أن القراءتين بمعنى، ما حكاه سيبويه. أنهم قالوا: قلت، وأقللت، وكثرت، وأكثرت، بمعنى.

قال أبو علي: ومعنى لا يكذبونك، لا يقدر أن ينسبوك إلى الكذب فيما أخبرت به مما جاء في كتبهم، ويجوز أن يكون معنى الحقيقة: لا يصادفونك كاذبا، كما يقال: أحمدت الرجل: إذا أصبته محمودا، لأنهم يعرفونك بالصدق والأمانة، {وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِنَائِتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ} بالسنتهم ما يعلمونه يقيناً، لعنادهم.

وفي آيات الله هاهنا ثلاثة أقوال.

أحدها: أنها محمد صلى الله عليه وسلم، قاله السدي.
والثاني: محمد والقرآن، قاله ابن السائب.

والثالث: القرآن، قاله مقاتل.

{وَلَقَدْ كَذَّبْتَ مِنْ قَبْلِكَ فَصَبْرُوا عَلَى مَا كُذِّبُوا وَأُودُوا حَتَّى أَتَاهُمْ نَصْرُنَا وَلَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبِيٍّ لُمُزْسَلِينَ}

قوله تعالى: {وَلَقَدْ كَذَّبْتَ مِنْ قَبْلِكَ} هذه تعزية له على ما يلقي منهم. قال ابن عباس: {فَصَبْرُوا عَلَى مَا كُذِّبُوا} رجاء ثوابي، {وَأُودُوا} حتى نشروا بالمناشير وحرقوا بالنار {حَتَّى أَتَاهُمْ نَصْرُنَا} بتعذيب من كذبهم. قوله تعالى: {وَلَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ} فيه خمسة أقوال.

أحدها: لا خلف لمواعيده، قاله ابن عباس.

والثاني: لا مبدل لما أخبر به وما أمر به، قاله الزجاج.

والثالث: لا مبدل لحكوماته، وأقضيته النافذة في عباده، فعبرت الكلمات عن هذا المعنى، كقوله: {وَلَكِنَّ حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ عَلَى الْكَافِرِينَ} أي: وجب ما قضى عليهم. فعلى هذا القول، والذي قبله، يكون المعنى: لا مبدل لحكم كلمات الله، ولا ناقض لما حكم به، وقد حكم بنصر أنبيائه بقوله: {لَا غَلْبَانَ أَتَا وَرُسُلِي}.

والرابع: أن معنى الكلام معنى النهي، وإن كان ظاهره الإخبار، فالمعنى: لا يبدلن أحد كلمات الله، فهو كقوله: {لَا رَبَّ فِيهِ}.

والخامس: أن المعنى: لا يقدر أحد على تبديل كلام الله، وإن زخرف واجتهد، لأن الله تعالى صانه برصين اللفظ، وقويم الحكم، أن يختلط بالفاظ أهل الزيغ، ذكر هذه الأقوال الثلاثة ابن الأنباري.

قوله تعالى: {وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبِيٍّ لُمُزْسَلِينَ} أي: فيما صبروا عليه من الأذى فنصروا. وقيل: إن «من»: صلة.

{ وَإِنْ كَانَ كَبْرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ فَإِنْ شِئْتَ طَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلْمًا فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيَهُمْ بِآيَةٍ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَىٰ هُدًىٰ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ }

قوله تعالى: { وَإِنْ كَانَ كَبْرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ } سبب نزولها: أن الحارث ابن عامر أتى النبي صلى الله عليه وسلم في نفر من قريش فقال: يا محمد، اتتنا بآية كما كانت الأنبياء تأتي قومها بالآيات، فإن فعلت أمنا بك، فنزلت هذه الآية، رواه أبو صالح عن ابن عباس. وكبر بمعنى: «عظم». وفي إعراضهم قولان. أحدهما: عن استماع القرآن. والثاني: عن اتباع النبي صلى الله عليه وسلم. فأما «النفق»، فقال ابن قتيبة: النفق في الأرض: المدخل، وهو السَّرب. والسلم في السماء: المصعد. وقال الزجاج: النفق: الطريق النافذ في الأرض. والنافق، ممدود أحد حجرة اليربوع يخرقه من باطن الأرض إلى جلدة الأرض، فإذا بلغ الجلدة أرقها، حتى إن رابه ريب دفع برأسه ذلك المكان وخرج، ومنه سمي المنافق، لأنه أبطن غير ما أظهر، كالنافق الذي ظاهره غير بين، وباطنه حفر في الأرض.

و«السلم» مشتق من السلامة، وهو الشيء الذي يسلمك إلى مصعدك.

والمعنى: فان استطعت هذا فافعل، وحذف «فافعل»، لأن في الكلام دليلا عليه.

وقال أبو عبيدة: السلم: السبب والمرقاة، تقول: اتخذتني سلما لحاجتك، أي: سببا.

وفي قوله: { وَإِنْ كَانَ } قولان.

أحدهما: بآية قد سألوك إياها، وذلك أنهم سألوا نزول ملك، ومثل آيات الأنبياء، كعصا موسى، وناقة صالح.

والثاني: بآية هي أفضل من آيتك.

قوله تعالى: { وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَىٰ هُدًىٰ } فيه ثلاثة أقوال.

أحدها: لو شاء أن يطبعهم على الهدى لطبعهم.

والثاني: لو شاء لأنزل ملائكة تضطرهم إلى الإيمان، ذكرهما الزجاج.

والثالث: لو شاء لآمنوا كلهم، فأخبر إنما تركوا الإيمان بمشيئته، ونافذ قضائه.

قوله تعالى: { فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ } فيه ثلاثة أقوال.

أحدها: لا تجهل أنه لو شاء لجمعهم على الهدى.

والثاني: لا تجهل أنه يؤمن بك بعضهم، ويكفر بعضهم.

والثالث: لا تكونن ممن لا صبر له، لأن قلة الصبر من أخلاق الجاهلين.

{ إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ لَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَ لَمْ يُؤْتِ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ }

قوله تعالى: { إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ لَّذِينَ يَسْمَعُونَ } أي: إنما يجيبك من يسمع،

والمراد به سماع قبول.

وفي المراد بالموتى قولان.

أحدهما: أنهم الكفار، قاله الحسن، ومجاهد، وقتادة، فيكون المعنى إنما: يستجيب المؤمنون؛ فأما الكفار، فلا يستجيبون حتى يبعثهم الله، ثم يحشرهم كفارا، فيجيبون اضطرارا.

والثاني: أنهم الموتى حقيقةً، ضربهم الله مثلاً، والمعنى: أن الموتى لا يستجيبون حتى يبعثهم الله، فكذلك الذين لا يسمعون.

قوله تعالى: {ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ} يعني: المؤمنين والكافرين، فيجازي الكل. {وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِّن رَّبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَىٰ أَنْ يُنَزِّلَ آيَةً وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ}

قوله تعالى: {وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِّن رَّبِّهِ} قال ابن عباس: نزلت في رؤساء قريش. و«لولا» بمعنى: «هلا» وقد شرحناها في سورة {النساء}. وقال مقاتل: أرادوا بالآية مثل آيات الأنبياء. وقال غيره: أرادوا نزول ملك يشهد له بالنبوة.

وفي قوله تعالى: {وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ} ثلاثة أقوال. أحدها: لا يعلمون بأن الله قادر على إنزال الآية.

والثاني: لا يعلمون ما عليهم من البلاء في إنزالها، لأنهم إن لم يؤمنوا بها زاد عذابهم.

والثالث: لا يعلمون المصلحة في نزول الآية.

{وَمَا مِن دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَلُكُمْ مَّا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ}

قوله تعالى: {وَمَا مِن دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ} قال ابن عباس: يريد كل ما دب على الأرض. قال الزجاج: وذكر الجناحين توكيد، وجميع ما خلق لا يخلو إما أن يدب وإما أن يطير.

قوله تعالى: {إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَلُكُمْ} قال مجاهد: أصناف مصنفة. وقال أبو عبيدة: أجناس يعرفون الله ويعبدونه.

وفي معنى أمثالكم أربعة أقوال.

أحدها: أمثالكم في كون بعضها يفقه عن بعض، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: في معرفة الله، قاله عطاء.

والثالث: أمثالكم في الخلق والموت والبعث، قاله الزجاج.

والرابع: أمثالكم في كونها تطلب الغذاء، وتبتغي الرزق، وتتوقى المهالك، قاله ابن قتيبة. قال ابن الأنباري: وموضع الاحتجاج من هذه الآية أن اله تعالى ركب في المشركين عقولاً، وجعل لهم أفهاماً ألزمهم بها أن يتدبروا أمر النبي صلى الله عليه وسلم ويتمسكوا بطاعته، كما جعل للطير أفهاماً يعرف بها بعضها

إشارة بعض، وهدى الذكر منها لإتيان الأنثى، وفي كل ذلك دليل على نفاذ قدرة المركب ذلك فيها.

قوله تعالى: { مَا قَرَّرْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ } في الكتاب قولان.

أحدهما: أنه اللوح المحفوظ. روى ابن أبي طلحة عن ابن عباس: ما تركنا شيئاً إلا وقد كتبناه في أم الكتاب، وإلى هذا المعنى ذهب قتادة، وابن زيد. والثاني: أنه القرآن، روى عطاء عن ابن عباس: ما تركنا من شيء إلا وقد بيناه لكم. فعلى هذا يكون من العام الذي أريد به الخاص، فيكون المعنى: ما فرطنا في شيء بكم إليه حاجة إلا وبيناه في الكتاب، إما نصاً، وإما مجملاً، وإما دلالة، كقوله تعالى: { وَتَزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تَبْيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ } { 16,89 } أي: لكل شيء يحتاج إليه في أمر الدين.

قوله تعالى: { ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ } فيه قولان.

أحدهما: أنه الجمع يوم القيامة. روى أبو ذر قال: انتطحت شاتان عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال: يا أبا ذر أتدري فيما انتطحتا؟ قلت: لا، قال: لكن الله يدري وسيقضي بينهما. وقال أبو هريرة: يحشر الله الخلق يوم القيامة، البهائم والدواب والطير وكل شيء، فيبلغ من عدله أن يأخذ للجماء من القرناء، ثم يقول: كوني تراباً، فيقول الكافر: ياليتني كنت تراباً.

والثاني: أن معني حشرها: موتها، قاله ابن عباس، والضحاك.

{ وَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا صُومٌ وَبُكْمٌ فِي الظُّلْمِ مَنْ يَشَأْ اللَّهُ يُضِلَّهُ وَمَنْ يَشَأْ يُجْعَلْهُ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ }

قوله تعالى: { وَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا } يعني: ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم { صُومٌ } عن القرآن لا يسمعونه، { وَبُكْمٌ } عنه لا ينطقون به، { فِي الظُّلْمِ } أي: في الشرك والضلالة. { مَنْ يَشَأْ اللَّهُ يُضِلَّهُ } فيموت على الكفر، { وَمَنْ يَشَأْ يُجْعَلْهُ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ } وهو الإسلام.

{ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَتَاكُمْ السَّاعَةُ أَغَيْرَ اللَّهِ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ }

قوله تعالى: { قُلْ أَرَأَيْتُمْ } قرأ ابن كثير، وعاصم، وأبو عمرو، وابن عامر، وحمزة: «أرأيتم» و«أرأيتكم» و«أرأيت» بالألف في كل القرآن مهموزاً، وليّن الهمزة نافع في الكل. وقرأ الكسائي بغير همز ولا ألف. قال الفراء: العرب تقول: أرأيتك وهم يريدون: أخبرني.

فأما عذاب الله، ففي المراد به هاهنا قولان.

أحدهما: أنه الموت، قاله ابن عباس.

والثاني: العذاب الذي كان يأتي الأمم الخالية، قاله مقاتل.

فأما الساعة، فهي القيامة. قال الزجاج: وهو اسم للوقت الذي يصعق فيه العباد، وللوقت الذي يبعثون فيه.

قوله تعالى: { أَعْيَرَ اللَّهُ تَدْعُونَ } أي: أتدعون صنما أو حجرا لكشف ما بكم؟ فاحتج عليهم بما لا يدفعونه، لأنهم كانوا إذا مسهم الضر دعوا الله. وقوله تعالى: { إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ } جواب لقوله: «أرأيتم» لأنه بمعنى أخبروا، كأنه قيل لهم: إن كنتم صادقين فأخبروا من تدعون عند نزول البلاء بكم.

{ بَلْ إِلَٰهٌ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ وَتَنْسَوْنَ مَا تُشْرِكُونَ } قوله تعالى: { بَلْ إِلَٰهٌ تَدْعُونَ } قال الزجاج: أعلمهم أنهم لا يدعون في الشدائد إلا إياه، وفي ذلك أعظم الحجج عليهم، لأنهم عبدوا الأصنام. { فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ } المعنى: فيكشف الضر الذي من أجله دعوتهم، وهذا على اتساع الكلام مثل قوله: { وَ سَأَلِ الْقَرْيَةَ } أي أهل القرية. { وَتَنْسَوْنَ } يجوز أن يكون بمعنى «تتركون» ويجوز أن يكون المعنى: إنكم في ترككم دعاءهم بمنزلة من قد نسيهم. { وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ فَأَخَذْنَاهُمْ بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ } {

قوله تعالى: { وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ } في الآية محذوف، تقديره: ولقد أرسلنا إلى أمم من قبلك رسلاً فخالفوهم، فأخذناهم بالأساء، وفيها ثلاثة أقوال.

أحدها: أنها الزمانة والخوف، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أنها البؤس، وهو الفقر، قاله ابن قتيبة. والثالث: أنها الجوع، ذكره الزجاج. وفي الضراء ثلاثة أقوال.

أحدها: البلاء والجوع، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: النقص في الأموال والأنفس، ذكره الزجاج. والثالث: الاسقام والأمراض، قاله أبو سليمان.

قوله تعالى: { لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ } أي لكي يتضرعوا. والتضرع: التذلل والاستكانة. وفي الكلام محذوف تقديره: فلم يتضرعوا.

{ فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ } {

قوله تعالى: { فَلَوْلَا } معناه: { فهلا } والبأس: العذاب. ومقصود الآية: أن الله تعالى أعلم نبيه صلى الله عليه وسلم أنه قد أرسل إلى قوم قبله بلغوا من القسوة أنهم أخذوا بالشدائد، فلم يخضعوا وأقاموا على كفرهم، وزين لهم الشيطان ضلالتهم فأصروا عليها.

{ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمُ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّىٰ إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَعَثَةٌ فَاِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ } {

قوله تعالى: {يَعْمَلُونَ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ} قال ابن عباس: تركوا ما وعظوا به. {فَتَحْنَا عَلَيْهِمُ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ} يريد: رخاء الدنيا وسرورها. وقرأ أبو جعفر، وابن عامر: {فَتَحْنَا} بالتشديد هنا وفي {الْأَعْرَافِ} وفي {الْأَنْبِيَاءِ} {فَتَحْتُ} وفي {لَقَمَرٌ} {فَتَحْنَا}، والجمهور على تخفيفهن. قال الزجاج: {أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ} كان مغلقا عنهم من الخير، حتى إذا ظنوا أن ما كان نزل بهم، لم يكن انتقاما، وما فتح عليهم، باستحقاقهم، {أَحَدْتُهُمْ بَعْتَةً} أي: فاجأهم عذابنا.

وقال ابن الانباري: إنما أراد بقوله {كُلِّ شَيْءٍ}: التأكيد، كقول القائل: أكلنا عند فلان كل شيء، وكنا عنده في كل سرور، يريد بهذا العموم تكثير ما يصفه والإطناب فيه، كقوله: {وَأَوْتَيْتُ مِنَ كُلِّ شَيْءٍ} وقال الحسن: من وسع عليه فلم ير أنه لم يمكر به، فلا رأي له، ومن قتر عليه، فلم ير أنه ينظر له، فلا رأي له، ثم قرأ هذه الآية، وقال: مكر بالقوم ورب الكعبة أعطوا حاجاتهم، ثم أخذوا.

قوله تعالى: {فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ} في المبلس خمسة اقوال. أحدها: أنه الأيس من رحمة الله عز وجل، رواه الضحاك عن ابن عباس؛ وقال في رواية أخرى: الأيس من كل خير. وقال الفراء: المبلس: اليأس المنقطع رجاءه، ولذلك قيل: للذي يسكت عند انقطاع حجتة، فلا يكون عنده جواب: قد أبلس. قال العجاج:

يا صاح هل تعرف رسما مكرسا قال نعم أعرفه وأبلسا
أي: لم يحر جوابا. وقيل: المكرس: الذي قد بعرت فيه الإبل، وبولت، فيركب بعضه بعضا.

والثاني: أنه المفتضح، قال مجاهد: الإبلاس: الفضيحة.
والثالث: أنه المهلك، قاله السدي.

والرابع: أنه المجهود المكروب الذي قد نزل به من الشر ما لا يستطيعه، قاله ابن زيد.

والخامس: أنه الحزين النادم، قاله أبو عبيدة، وأنشد لرؤبة:
وحضرت يوم الخميس الأخماس وفي الوجوه صفرة وإبلاس

أي:

اكتئاب، وكسوف، وحزن.

وقال الزجاج: هو الشديد الحسرة، الحزين، اليأس. وقال في موضع آخر:
المبلس: الساكت المتحير.

{فَقُطِعَ دَابِرُ لِقَوْمٍ لَّذِينَ ظَلَمُوا وَ لِحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ}

قوله تعالى: { فَقُطِعَ دَابِرُ لِقَوْمٍ لَّذِينَ ظَلَمُوا } قال ابن السائب: دابرههم: الذي يتخلف في آخرهم. والمعنى: أنهم استؤصلوا. وقال أبو عبيدة: دابرههم: آخرهم الذي يدبرهم. قال ابن قتيبة: هو كما يقال: اجثت أصلهم. قال المفسرون: وإنما حمد نفسه على قطع دابرههم، لأن ذلك إنعام على رسلكم الذين كذبوهم، وعلم الحمد على كفايته شر الظالمين.

{ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَارَكُمْ وَخَتَمَ عَلَى قُلُوبِكُمْ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ نُظِرٌ كَيْفَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لِمَنْ هُمْ يَصْدِفُونَ } قوله تعالى: { قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَارَكُمْ } أي: أذهبها، { وَخَتَمَ عَلَى قُلُوبِكُمْ } حتى لا تعرفون شيئا، { مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ } في هاء به ثلاثة اقوال.

أحدها: أنها تعود على الفعل، والمعنى: يأتيكم بما أخذ الله منكم، قاله الزجاج. وقال الفراء: إذا كئيت عن الأفاعيل، وإن كثرت، وحدث الكناية، لقولك للرجل: إقبالك وإدبارك يؤذيني.

والثاني: أنها تعود إلى الهدى، ذكره الفراء. فعلى هذا تكون الكناية عن غير المذكور، ولكن المعنى يشتمل عليه، لأن من أخذ سمعه وبصره وختم على قلبه لم يهتد.

والثالث: أنها تعود على السمع، ويكون ما عطف عليه داخلا معه في القصة، لأنه معطوف عليه، ذكره الزجاج. والجمهور يقرؤون: { مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ نُظِرٌ } بكسر هاء «به». وروى المسيبي، عن نافع: { بِهِ نُظِرٌ } بالضم.

قال أبو علي: من كسر، حذف الياء التي تلحق الهاء، في نحو: بهي عيب؛ ومن ضم فعلى قول من قال: فحذفنا بهو وبدار هو الأرض، فحذف الواو.

قوله تعالى: { نُظِرٌ كَيْفَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ } قال مقاتل: يعني تكون العلامات في أمور شتى، فيخوفهم بأخذ الأسماع والأبصار والقلوب، وبما صنع بالأمم

الخالية { ثُمَّ هُمْ يَصْدِفُونَ } أي: يعرضون فلا يعتبرون. { قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ بَغْتَةً أَوْ جَهْرَةً هَلْ يُهْلِكُ إِلَّا لِقَوْمٌ الظَّالِمُونَ } {

قوله تعالى: { قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ بَغْتَةً أَوْ جَهْرَةً } قال الزجاج: البغته: المفاجأة؛ والجهرة: أن يأتيهم وهم يرونه. { هَلْ يُهْلِكُ إِلَّا لِقَوْمٌ الظَّالِمُونَ } أي: هل يهلك إلا أنتم ومن أشبهكم، لأنكم كفرتم معاندين، فقد علمتم أنكم ظالمون.

{ وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ فَمَنْ ءَامَنَ وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ * وَ لَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا يَمَسُّهُمْ لَعْدَابٌ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ }

قوله تعالى: { وَمَا تُرْسِلُ لِمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ } أي: بالثواب؛ ومنذرين بالعقاب، وليس إرسالهم ليأتوا بما يقترحونه من الآيات. ثم ذكر ثواب من صدق، وعقاب من كذب في تمام الآية والتي بعدها. وقال ابن عباس:

يفسقون: بمعني: يكفرون. { قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ لُغَيْبٍ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ إِنِّي أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ } قوله تعالى: { قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ } سبب نزولها: أن أهل مكة قالوا: يا محمد، لو أنزل الله عليك كنزا فتستغني به، فانك فقير محتاج، أو تكون لك جنة تأكل منها، فانك تجوع، فنزلت هذه الآية، رواه أبو صالح عن ابن عباس.

قال الزجاج: وهذه الآية متصلة بقوله { لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ آيَةً مِّن رَّبِّهِ } فأعلمهم أنه لا يملك خزائن الله التي منها يرزق ويعطي، ولا يعلم الغيب فيخبرهم به إلا بوحى، ولا يقول: إنه ملك، لأن الملك يشاهد من أمور الله تعالى ما لا يشاهده البشر، وقرأ ابن مسعود، وابن جبير، وعكرمة، والجدري: «إني ملك» بكسر اللام وفي الأعمى والبصير قولان.

أحدهما: أن الأعمى: الكافر، والبصير: المؤمن، قاله ابن عباس، وقتادة. والثاني: الأعمى: الضال، والبصير: المهتدي، قاله سعيد بن جبير، ومجاهد. وفي قوله: { أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ } قولان.

أحدهما: فيما بين لكم من الآيات الدالة على وحدانيته، وصدق رسوله. والثاني: فيما ضرب لكم من مثل الأعمى والبصير، وأنهما لا يستويان. { وَأَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِّنْ دُونِهِ وَاُولَىٰ وَلَا شَفِيعٌ لَهُمْ يَتَّقُونَ } قوله تعالى: { وَأَنْذِرْ بِهِ } قال الزجاج: يعني بالقرآن، وإنما ذكر الذين يخافون

الحشر دون غيرهم، وإن كان منذرا لجميع الخلق، لأن الحجة على الخائفين الحشر أظهر، لا اعترافهم بالمعاد، فهم أحد رجلين: إما مسلم، فينذر ليؤدي حق الله عليه في إسلامه، وإما كتابي، فأهل الكتاب مجمعون على البعث. وذكر الولي والشفيع، لأن اليهود والنصارى ذكرت أنها أبناء الله وأحباؤه، فأعلم عز وجل أن أهل الكفر ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع. وقال غيره: ليس لهم من دونه ولي، أي: ليس لهم غير الله ولي ولا شفيع، لأن شفاعة الشافعين بأمره.

وقال أبو سليمان الدمشقي: هذه الآية متعلقة بقوله: { قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلْ }.

{ وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ }

قوله تعالى: { وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ } روى سعد بن أبي وقاص قال: نزلت هذه الآية في ستة: في، وفي ابن مسعود، وصهيب، وعمار، والمقداد، وبلال. قالت قريش لرسول الله صلى الله عليه وسلم: إنا لا نرضى أن نكون أتباعا لهؤلاء، فاطردهم عنك، فدخل على رسول الله من ذلك ما شاء الله أن يدخل، فنزلت هذه الآية.

وقال خباب بن الأرت: نزلت فينا، كنا ضعفاء عند النبي صلى الله عليه وسلم، يعلمنا بالغداة والعشي ما ينفعنا، فجاء الأقرع بن حابس، وعيينة بن حصن، فقالا: إنا من أشرف قومنا، وإنا نكره أن يرونا معهم، فاطردهم، إذا جالسناك. قال: «نعم». فقالوا: لا نرضى حتى تكتب بيننا كتابا، فأثي بأديم ودواة، ودعا عليا ليكتب، فلما أراد ذلك، ونحن قعود في ناحية، إذ نزل جبريل بقوله تعالى: { وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ } إلى قوله { فَتَنَّا بَعْضَهُم بِبَعْضٍ }، فرمى بالصحيفة ودعانا، فأتيناه وهو يقول: { سَلِّمْ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ }. فدنونا منه يومئذ حتى وضعنا ركبنا على ركبته. وقال ابن مسعود: مر الملاء من قريش على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده خباب، وصهيب، وبلال، وعمار، فقالوا: يا محمد، رضيت بهؤلاء، أتريد أن نكون تبعاً لهم؟ فنزلت { وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ }. وقال عكرمة: جاء عتبة، وشيبة ابنا ربيعة، ومطعم بن عدي، والحارث بن نوفل، في أشرف بني عبد مناف، إلى أبي طالب فقالوا: لو أن ابن أخيك يطرد عنه موالينا وعبيدنا كان أعظم في صدورنا، وأدنى لاتباعنا إياه، فأتاه أبو طالب فحدثه بذلك، فقال عمر بن الخطاب: لو فعلت ذلك حتى ننظر ما الذي يريدون، فنزلت هذه الآيات، فأقبل عمر يعتذر من مقالته. وروى أبو صالح عن ابن عباس: أن هذه الآيات نزلت في الموالي، منهم بلال، وصهيب، وخباب، وعمار، ومهجع، وسلمان، وعمار ابن فهيرة، وسالم مولى أبي حذيفة، وأن قوله: { وَأَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُخَشِّرُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ } نزلت فيهم أيضا.

وقد روى العوفي عن ابن عباس: أن ناسا من الأشراف قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم: نؤمن لك، وإذا صلينا فأخر هؤلاء الذين معك، فليصلوا خلفنا. فعلى هذا، إنما سألوه تأخيرهم عن الصف، وعلى الأقوال التي قبله، سألوه طردهم عن مجلسه.

قوله تعالى: { يَدْعُونَ رَبَّهُمْ } في هذا الدعاء خمسة أقوال. أحدها: أنه الصلاة المكتوبة، قاله ابن عمر، وابن عباس. وقال مجاهد: هي الصلوات الخمس؛ وفي رواية عن مجاهد، وقتادة قالا: يعني صلاة الصبح

والعصر. وزعم مقاتل أن الصلاة يومئذ كانت ركعتين بالغداة، وركعتين بالعشي، ثم فرضت الصلوات الخمس بعد ذلك.

والثاني: أنه ذكر الله تعالى، قاله إبراهيم النخعي، وعنه كالقول الأول.

والثالث: أنه عبادة الله، قاله الضحاك.

والرابع: أنه تعلم القرآن غدوة وعشية، قاله أبو جعفر.

والخامس: أنه دعاء الله بالتوحيد، والإخلاص له، وعبادته، قاله الزجاج. وقرأ الجمهور: {بِالْغَدَاةِ} وقرأ ابن عامر ها هنا وفي {لِكَهْفٍ} أيضا: {بالغدوة} بضم الغين وإسكان الدال وبعدها واو.

قال الفراء: والعرب لا تدخل الألف واللام على {الغدوة} لأنها معرفة بغير ألف ولام، ولا تضيفها العرب؛ يقولون: أتيتك غداة الخميس، ولا يقولون: غدوة الخميس، فهذا دليل على أنها معرفة.

وقال أبو علي: الوجه: الغداة، لأنها تستعمل نكرة، وتتعرف باللام؛ وأما غدوة، فمعرفة.

وقال الخليل: يجوز أن تقول أتيتك اليوم غدوة وبكرة، فجعلها بمنزلة ضحوة، فهذا وجه قراءة ابن عامر.

فان قيل: دعاء القوم كان متصلا بالليل والنهار، فلماذا خص الغداة والعشي، فالجواب: أنه نبه بالغداة على جميع النهار، وبالعشي على الليل، لأنه إذا كان عمل النهار خالصا له، كان عمل الليل أصفى.

قوله تعالى: {وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ} قال الزجاج: أي: يريدون الله، فيشهد الله لهم بصحة النيات، وأنهم مخلصون في ذلك.

وأما الحساب المذكور في الآية ففيه ثلاثة أقوال.

أحدها: أنه حساب الأعمال، قاله الحسن.

والثاني: حساب الأرزاق. والثالث: أنه بمعنى الكفاية، والمعنى ما عليك من كفايتهم، ولا عليهم كفايتك.

قوله تعالى: {فَتَكُونُ مِنَ الظَّالِمِينَ} قال ابن الأنباري: عظم هذا الأمر على النبي صلى الله عليه وسلم، وخوف بالدخول في جملة الظالمين، لأنه كان قد هم بتقديم الرؤساء على الضعفاء.

{وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِن بَيْنِنَا أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ}

قوله تعالى: {وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ} المعنى: وكما ابتلينا قبلك الغني بالفقر، ابتلينا أيضا بعضهم ببعض، و{فَتَنَّا} بمعنى: ابتلينا واختبرنا؛ {لِيَقُولُوا} {يعني الكبراء؛ {أَهَؤُلَاءِ} يعنون الفقراء والضعفاء {مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ} بالهدى؟ وهذا استفهام معناه الإنكار، كأنهم أنكروا أن يكونوا سبقوهم بفضيلة.

قال ابن السائب: ابتلى الله الرؤساء بالموالي، فاذا نظر الشريف إلى الوضع قد آمن قبله، أنف أن يسلم، ويقول: سبقني هذا.

قوله تعالى: {أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ} أي: بالذين يشكرون نعمته إذا من عليهم بالهداية، والمعنى: إنما يهدي الله من يعلم أنه يشكر. والاستفهام في «أليس» معناه التقرير، أي: إنه كذلك.

{وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ أَنَّهُ مَن عَمِلَ مِنكُمْ سُوءًا بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابَ مِن بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ}

قوله تعالى: {وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا} اختلفوا فيمن نزلت على خمسة أقوال.

أحدها: أنها نزلت في رجال أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقالوا: إنا أصبنا ذنوبا عظيمة، فسكت عنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم، فنزلت هذه الآية، قاله أنس بن مالك.

والثاني: أنها نزلت في الذين نهى عن طردهم، فكان النبي صلى الله عليه وسلم إذا رآهم بدأهم بالسلام، وقال: الحمد لله الذي جعل في أمتي من أمرني أن بدأهم بالسلام، قاله الحسن، وعكرمة.

والثالث: أنها نزلت في أبي بكر، وعمر، وعثمان، وعلي، وحمزة، وجعفر، وعثمان بن مظعون، وأبي عبيدة، ومصعب بن عمير، وسالم، وأبي سلمة، والأرقم ابن أبي الأرقم، وعمار، وبلال، قاله عطاء.

والرابع: أن عمر بن الخطاب كان أشار على رسول الله صلى الله عليه وسلم بتأخير الفقراء، استمالة للرؤساء إلى الإسلام. فلما نزلت {وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ} جاء عمر يعتذر من مقالته ويستغفر منها، فنزلت فيه هذه الآية، قاله ابن السائب.

والخامس: أنها نزلت مبشرة باسلام عمر بن الخطاب؛ فلما جاء وأسلم، تلاها عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم، حكاه أبو سليمان الدمشقي.

فأما قوله تعالى: {يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا} فمعناه: يصدقون بحججنا وبراهيننا. قوله تعالى: {فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ} فيه قولان.

أحدهما: أنه أمر بالسلام عليهم، تشريفا لهم، وقد ذكرناه عن الحسن، وعكرمة.

والثاني: أنه أمر بابلاغ السلام إليهم عن الله تعالى، قاله ابن زيد. قال الزجاج: ومعنى السلام: دعاء للإنسان بأن يسلم من الآفات. وفي السوء قولان.

أحدهما: أنه الشرك، والثاني: المعاصي.

وقد ذكرنا في سورة {الأنساء} معنى {الجهالة}. قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي: {أنه من عمل منكم سوءا} {فانه غفور} بكسر الألف

فيهما. وقرأ عاصم، وابن عامر، بفتح الألف فيهما. وقرأ نافع: بنصب ألف {إِلَىٰ أَنَّهُ} وكسر ألف {فَأَنَّهُ عَفُورٌ} قال أبو علي: من كسر ألف إنه جعله تفسيراً للرحمة، ومن كسر ألف {فَأَنَّهُ عَفُورٌ} فلأن ما بعد الفاء حكم الابتداء، ومن فتح ألف {أَنَّهُ مَن عَمِلَ} جعل {ءان} بدلا من الرحمة، والمعنى: كتب ربكم أنه من عمل، ومن فتحها بعد الفاء، أضمر خبراً تقديره: فله {إِنَّهُ عَفُورٌ * رَّحِيمٌ} والمعنى: فله غفرانه، وكذلك قوله تعالى: {فَأَن لَّهُ تَارَ جَهَنَّمَ} معناه: فله أن له نار جهنم، وأما قراءة نافع، فإنه أبدل من الرحمة، واستأنف ما بعد الفاء.

{وَكَذَلِكَ نَقُصُّ لُآيَاتٍ وَلِتَسْتَبِينَ سَبِيلُ الْمُجْرِمِينَ}

قوله تعالى: {وَكَذَلِكَ نَقُصُّ لُآيَاتٍ} أي وكما فصلنا لك في هذه السورة دلائلنا وأعلامنا على المشركين، كذلك نبين لك حجتنا في كل حق ينكره أهل الباطل. قال ابن قتيبة: ومعنى تفصيلها: إتيانها متفرقة شيئاً بعد شيء. قوله تعالى: {وَلِتَسْتَبِينَ} وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر: {وَلِتَسْتَبِينَ} {بالتاء} بالرفع. وقرأ نافع، وزيد عن يعقوب: {بالتاء} أيضاً، إلا أنهما نصبا السبيل. وقرأ حمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: {وليتستبين} بالياء، {مَنْ سَبِيلٍ} بالرفع. فمن قرأ {وَلِتَسْتَبِينَ} بالياء أو التاء، فلأن السبيل تذكّر وتؤنث على ما بينا في {ءالَ عِمْرَانَ}، ومن نصب اللام، فالمعنى: ولتستبين أنت يا محمد سبيل المجرمين. وفي سبيلهم التي بينت له قولان. أحدهما: أنها طريقهم في الشرك، ومصيرهم إلى الخزي، قاله ابن عباس. والثاني: أنها مقصودهم في طرد الفقراء عنه، وذلك إنما هو الحسد، لا إيثار مجالسته واتباعه، قاله أبو سليمان.

فان قيل: كيف انفردت لام «كي» في قوله: {وَلِتَسْتَبِينَ} وسبيلها أن تكون شرطاً لفعل يتقدمها أو يأتي بعدها؟ فقد أجاب عنه ابن الأنباري بجوابين: أحدهما: أنها شرط لفعل مضمّر، يراد به: ونفعل ذلك لكي تستبين. والثاني: أنها معطوفة على لام مضمرة، تأويله: نفصل الآيات ليتكشف أمرهم، ولتستبين سبيلهم.

{قُلْ إِنِّي نُهِيتُ أَنْ أَعْبُدَ لِذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قُلْ لَا أَتَّبِعُ أَهْوَاءَكُمْ قَدْ ضَلَلْتُ إِذَا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ}

قوله تعالى: {قُلْ إِنِّي نُهِيتُ أَنْ أَعْبُدَ لِذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ} يعني الأصنام. وفي معنى {تَدْعُونَ} قولان. أحدهما: تدعونهم آلهة.

والثاني: تعبدون؛ قاله ابن عباس. وأهواءهم: دينهم. قال الزجاج: أراد إنما عبدتموها على طريق الهوى، لا على طريق البينة والبرهان. ومعنى {إِذَا} معنى الشرط؛ والمعنى: قد ضللت إن عبدتها. وقرأ طلحة، وابن أبي ليلي: {قَدْ ضَلَلْتُ} بكسر اللام.

{ قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي وَكَذَّبْتُمْ بِهِ مَا عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ إِن لِّحُكْمِي إِلَّا لِلَّهِ يَفْصَحُ الْحَقُّ وَهُوَ خَيْرُ لِقَاصِلِينَ }

قوله تعالى: { قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي } سبب نزولها: أن النضر بن الحارث وسائر قريش قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم: يا محمد اتتنا بالعذاب الذي تعدنا به، استهزاء؛ وقام النضر عند الكعبة وقال: اللهم إن كان ما يقول حقا، فأتتنا بالعذاب؛ فنزلت هذه الآية؛ رواه أبو صالح عن ابن عباس. فأما البينة، فهي الدلالة التي تفصل بين الحق والباطل. قال الزجاج: أنا على أمر بين، لا متبع لهوى.

قوله تعالى: { وَكَذَّبْتُمْ بِهِ } في هاء الكناية ثلاثة أقوال. أحدها: أنها ترجع إلى الرب.

والثاني: ترجع إلى البيان.

والثالث: ترجع إلى العذاب الذي طلبوه استهزاء.

قوله تعالى: { مَا عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ } أي: ما بيدي. وفي الذي استعجلوا به قولان.

أحدهما: أنه العذاب؛ قاله ابن عباس، والحسن.

والثاني: أنه الآيات التي كانوا يقترحونها؛ ذكره الزجاج.

قوله تعالى: { إِن لِّحُكْمِي إِلَّا لِلَّهِ } فيه قولان.

أحدهما: أنه الحكم الذي يفصل به بين المختلفين بإيجاب الثواب والعقاب.

والثاني: أنه القضاء بإنزال العذاب على المخالف.

قوله تعالى: { يَفْصَحُ الْحَقُّ } قرأ ابن كثير، وعاصم، ونافع: { يَفْصَحُ الْحَقُّ } بالصاد المشددة من القصص؛ والمعنى: أن كل ما أخبر به فهو حق. وقرأ أبو عمرو، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: { يَفْصَحُ * الْحَقُّ } من القضاء؛ والمعنى: يقضي القضاء الحق.

{ قُلْ لَوْ أَنَّنِي تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ لَقُضِيَ الْأَمْرُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالظَّالِمِينَ }

قوله تعالى: { قُلْ لَوْ أَنَّنِي تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ } أي: من العذاب { لَقُضِيَ }

الأمْرُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ } قال ابن عباس: يقول: لم أمهلكم ساعة، ولأهلكمكم.

قوله تعالى: { وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالظَّالِمِينَ } فيه قولان.

أحدهما: أن المعنى إن شاء عاجلهم، وإن شاء أخر عقوبتهم.

والثاني: اعلم بما يؤول إليه أمرهم، وأنه قد يهتدي منهم قوم، ولا يهتدي

آخرون؛ فلذلك يؤخروهم.

{ وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يُعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبُرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنَ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظِلْمَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مَّبِينٍ }

قوله تعالى: {وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ لَغَيْبٍ} قال ابن جرير: المفاتيح: جمع مفتاح؛ يقال مفتاح ومفتاح، فمن قال: مفتاح، جمعه: مفاتيح. ومن قال: مفتاح، جمعه: مفاتيح، وفي {مَفَاتِحُ لَغَيْبٍ} سبعة أقوال.

أحدها: أنها خمس لا يعلمها إلا الله عز وجل. روى البخاري في أفراده من حديث ابن عمر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «مفتاح الغيب خمس لا يعلمهن إلا الله، لا يعلم متى تقوم الساعة إلا الله، ولا يعلم ما تغيض الأرحام إلا الله، ولا يعلم ما في غد إلا الله، ولا تعلم نفس بأي أرض تموت إلا الله، ولا يعلم متى ينزل الغيث إلا الله» قال ابن مسعود: أوتى نبيكم علم كل شيء إلا مفاتيح الغيب.

والثاني: أنها خزائن غيب السموات من الأقدار والأرزاق، قاله ابن عباس. والثالث: ما غاب عن الخلق من الثواب والعقاب، وما تصير إليه الأمور، قاله عطاء.

والرابع: خزائن غيب العذاب، متى ينزل، قاله مقاتل.

والخامس: الوصلة إلى علم الغيب إذا استعلم، قاله الزجاج.

والسادس: عواقب الأعمار وخواتيم الأعمال.

والسابع: ما لم يكن، هل يكون، أم لا يكون؟ وما يكون كيف يكون وما لا يكون، إن كان، كيف يكون؟ فأما البر، فهو القفر. وفي البحر قولان. أحدهما: أنه الماء، قاله الجمهور. والثاني: أنه القرى، قاله مجاهد.

قوله تعالى: {وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا} قال الزجاج: المعنى أنه يعلمها ساقطة وثابتة، كما تقول: ما يجيئك أحد إلا وأنا أعرفه، ليس تأويله: أعرفه في حال مجيئه فقط. فأما ظلمات الأرض، فالمراد بها بطن الأرض. وفي الرطب واليابس، خمسة أقوال.

أحدها: أن الرطب: الماء، واليابس: البادية.

والثاني: الرطب: ما ينبت، واليابس: ما لا ينبت.

والثالث: الرطب: الحي، واليابس: الميت.

والرابع: الرطب: لسان المؤمن يذكر الله، واليابس: لسان الكافر لا يتحرك بذكر الله.

والخامس: أنهما الشيء ينتقل من إحدى الحالتين إلى الأخرى، فهو يعلمه رطبا ويعلمه يابسا.

وفي الكتاب المبين قولان.

أحدهما: أنه اللوح المحفوظ، قاله مقاتل. والثاني: أنه علم الله المتقن، ذكره الزجاج. فان قيل: ما الفائدة في إحصاء هذه الأشياء في كتاب؟ فعنه ثلاثة أجوبة، ذكرهن ابن الأنباري.

أحدها: أنه أحصاها في كتاب، لتقف الملائكة على نفاذ علمه.

والثاني: أنه نبه بذلك عباده على تعظيم الحساب، وأعلمهم أنه لا يفوته ما يصنعون، لأن من يثبت مالا ثواب فيه ولا عقاب، فهو إلى إثبات ما فيه ثواب وعقاب أسرع.

والثالث: أن المراد بالكتاب: العلم؛ فالمعنى: أنها مثبتة في علمه. { وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ لِيُقْضَىٰ أَجَلٌ مُّسَمًّى ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ ثُمَّ يُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ }

قوله تعالى: { وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ } يريد به النوم، لأنه يقبض الأرواح عن التصرف بالنوم، كما يقبض بالموت. وقال ابن عباس: يقبض أرواحكم في منامكم. و { جَرَحْتُم } بمعنى كسبتم. { ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ } أي: يوقظكم فيه، أي: في النهار. { لِيُقْضَىٰ أَجَلٌ مُّسَمًّى } أي لتبلغوا الأجل المسمى لانقطاع حياتكم، فدل باليقظة بعد النوم على البعث بعد الموت.

{ وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ لِيُقْضَىٰ أَجَلٌ مُّسَمًّى } قوله تعالى: { وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمْ الْمَوْتُ تَوَفَّهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفَرِّطُونَ }

قوله تعالى: { وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً } الحفظة: الملائكة، واحدهم حافظ، والجمع: حفظة، مثل كاتب وكتبة، وفاعل وفعله، وفيما يحفظونه قولان. أحدهما: أعمال بني آدم؛ قاله ابن عباس. والثاني: أعمالهم وأجسادهم، قاله السدي.

قوله تعالى: { تَوَفَّهُ رُسُلُنَا } وقرأ حمزة: { جَاءَتْ رُسُلُنَا } وحثه أنه فعل مسند إلى مؤنث غير حقيقي، وإنما التانيث للجمع، فهو مثل: { وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدْيَنَةِ } وفي المراد بالرسول ثلاثة أقوال.

أحدها: أنهم أعوان ملك الموت، قاله ابن عباس. وقال النخعي: أعوانه يتوفون النفوس، وهو يأخذها منهم.

والثاني: أن المراد بالرسول ملك الموت وحده، قاله مقاتل.

والثالث: أنهم الحفظة، قاله الزجاج.

قوله تعالى: { وَهُمْ لَا يُفَرِّطُونَ } قال ابن عباس: لا يضيعون. فإن قيل: كيف الجمع بين قوله: { تَوَفَّهُ رُسُلُنَا } وبين قوله: { قُلْ يَتَوَفَّاكُم مَّلَكٌ لِّمَوْتِكُمْ } فعنه جوابان.

أحدهما: أنه يجوز أن يريد بالرسول ملك الموت وحده، وقد يقع الجمع على الواحد. والثاني: أن أعوان ملك الموت يفعلون بأمره، فأضيف الكل إلى فعله.

وقيل: توفي أعوان ملك الموت بالنزع، وتوفي ملك الموت بأن يأمر الأرواح فتجيب، ويدعوها فتخرج، وتوفي إلى الله تعالى بأن يخلق الموت في الميت.

{ ثُمَّ رُؤُوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَهُمْ لِحَقِّ آلَاءِهِ لِحُكْمِهِ وَهُوَ أَسْرَعُ لِحَاسِبِينَ } قوله تعالى: { ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ } يعني العباد وفي متولي الرد قولان.

أحدهما: أنهم الملائكة، ردتهم بالموت إلى الله تعالى.

والثاني: أنه الله عز وجل، ردهم بالبعث في الآخرة. وفي معنى ردهم إلى الله تعالى قولان.

أحدهما: أنهم ردوا إلى المكان الذي لا يملك الحكم فيه إلا الله وحده.
والثاني: أنهم ردوا إلى تدبيره وحده؛ لأنه لما أنشأهم كان منفردا بتدبيرهم، فلما مكنهم من التصرف، صاروا في تدبير أنفسهم، ثم كفهم عنه بالموت، فصاروا مردودين إلى تدبيره.

قوله تعالى: {أَلَا لَهُ الْحُكْمُ} يعني القضاء. وبيان سرعة الحساب، في {البقرة}.

{قُلْ مَنْ يُنَجِّيكُمْ مِّنْ ظُلْمَاتٍ لَّيْلٍ وَإِنبَاطِ السُّجُودِ وَمَنْ يُنَجِّيكُمْ مِّنْ ظُلْمَاتٍ نَّوَارٍ فَسُحُورٍ} * قُلِ اللَّهُ يُنَجِّيكُمْ مِّنْهَا وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ ثُمَّ أَنْتُمْ مُشْرِكُونَ {

قوله تعالى: {قُلْ مَنْ يُنَجِّيكُمْ} قرأ عاصم، وحمزة، والكسائي، وأبو جعفر: {قُلْ مَنْ يُنَجِّيكُمْ}، {قُلِ اللَّهُ يُنَجِّيكُمْ} مشددين. وقرأ يعقوب، والقزاز، عن عبد الوارث: بسكون النون وتخفيف الجيم. قال الزجاج: والمشددة أجود للكثرة. وظلمات البر والبحر: شدائدها؛ والعرب تقول: لليوم الذي تلقى فيه شدة: يوم مظلم، حتى إنهم يقولون: يوم ذو كواكب، أي: قد اشتدت ظلمته حتى صار كالليل. قال الشاعر:

فدى لبني ذهل بن شيبان ناقتي إذا كان يوما ذا كواكب أشعنا

قوله تعالى: {تَدْعُوهُ تَضَرُّعًا} أي: مظهرين الضراعة، وهي شدة الفقر إلى الشيء، والحاجة.

قوله تعالى: {وَحُفِيَّةٌ} قرأ عاصم إلا حفصا: {وَحُفِيَّةٌ} بكسر الخاء؛ وكذلك في {الْأَعْرَافِ}. وقرأ الباقون بضم الخاء، وهما لغتان. قال الفراء وفيها لغة أخرى بالواو، ولا تصلح في القراءة، حِفْوَةٌ، وَحْفُوَةٌ. ومعنى الكلام: أنكم تدعونه في أنفسكم كما تدعونه ظاهرا: {لَّيْنٌ أُنَجِّيْتَنَا}، كذلك قرأ ابن كثير، ويافع، وابن عامر، وأبو عمرو: {لَّيْنٌ أُنَجِّيْتَنَا} وقرأ عاصم، وحمزة، والكسائي: {لَّيْنٌ أُنَجْنَا} بألف لمكان الغيبة في قوله: {تَدْعُوهُ}. وكان حمزة، والكسائي، وخلف، يميلون الجيم.

قوله تعالى: {مِنْ هَذِهِ} يعني: في أي شدة وقعتم، قلت: {لَّيْنٌ أُنَجِّيْتَنَا مِنْ هَذِهِ} قال ابن عباس: و{الشاكرون} هاهنا: المؤمنون. وكانت قريش تسافر في البر والبحر، فاذا ضلوا الطريق، وخافوا الهلاك، دعوا الله مخلصين، فأنجاهم. فأما {لِكَرْبٍ} فهو الغم الذي يأخذ بالنفس، ومنه اشتقت الكربة.

{قُلْ هُوَ لِقَادِرٌ عَلَىٰ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِن تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ أَوْ يَلْبَسَكُمْ شِيْعًا وَيُذِيقَ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ لِّنظَرِ كَيْفَ تُصْرَفُ آيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ } {

قوله تعالى: {قُلْ هُوَ لِقَادِرٌ عَلَىٰ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِن تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ} فيه قولان. أحدهما: أن الذي. فوقهم: العذاب النازل من السماء، كما حصب قوم لوط، وأصحاب الفيل. والذي من تحت أرجلهم: كما خسف بقارون، قاله ابن عباس، والسدي، ومقاتل. وقال غيرهم: ومنه الطوفات، والريح، والصيحة، والرجفة.

والقول الثاني: أن الذي من فوقهم: من قبل أمرائهم. والذي من تحتهم: من سفلتهم، رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس. وقال في رواية أخرى: الذي من فوقهم: أئمة السوء؛ والذي من تحت أرجلهم: عبيد السوء.

قوله تعالى: {أَوْ يَلْبَسَكُمْ شِيْعًا} قال ابن عباس: يبث فيكم الأهواء المختلفة، فتصيرون فرقا، قال ابن قتيبة: يلبسكم: من الالتباس عليهم. والمعنى: حتى تكونوا شيعا، أي: فرقا مختلفين. ثم يذيق بعضكم بأس بعض بالقتال والحرب. وقال الزجاج: يلبسكم أي يخلط أمركم خلط اضطراب، لا خلط اتفاق. يقال: لبست عليهم الأمر، ألبسه: إذا لم أبينه. ومعنى شيعا، أي يجعلكم فرقا، فإذا كنتم مختلفين، قاتل بعضكم بعضا.

قوله تعالى: {وَيُذِيقَ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ} أي: يقتل بعضكم بيد بعض، وفيمن عني بهذه الآية ثلاثة أقوال.

حدها: أنها في المسلمين أهل الصلاة، هذا مذهب ابن عباس، وابي العالية، وقتادة. وقال أبي بن كعب: في هذه الآية: هن أربع خلال، وكلهن عذاب، وكلهن واقع قبل يوم القيامة، فمضت اثنتان بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بخمس وعشرين سنة، ألبسوا شيعا، وأذيق بعضهم بأس بعض. وثنان واقعتان لا محالة: الخسف: والرجم.

والثاني: أن العذاب للمشركين، وباقي الآية للمسلمين، قاله الحسن. وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «سألت ربي ثلاثا، فأعطاني اثنتين، ومنعني واحدة، سألته أن لا يصيبكم بعذاب أصاب به من كان قبلكم، فأعطانيها، وسألته إن لا يسلب عليكم عدوا يستبيح بيضتكم، فأعطانيها، وسألته أن لا يلبسكم شيعا ويذيق بعضكم بأس بعض، فمنعنيها».

والثالث:

أنها تهدد للمشركين، قاله ابن جرير الطبري، وأبو سليمان الدمشقي.

{وَكَذَّبَ بِهٖ قَوْمُكَ وَهُوَ لِحَقِّ قُلِّ لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ } {

قوله تعالى: {وَكَذَّبَ بِهٖ قَوْمُكَ} في هاء به ثلاثة أقوال.

أحدها: أنها كناية عن القرآن.

والثاني: عن تصريف الآيات.
والثالث: عن العذاب.

قوله تعالى: { قُلْ لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ } فيه قولان.
أحدهما: لست حفيظاً على أعمالكم لأجازيكم بها، إنما أنا منذر، قاله الحسن.
والثاني: لست حفيظاً عليكم أخذكم بالإيمان، إنما أدعوكم إلى الله قاله،
الزجاج.

فصل

وفي هذا القدر من الآية قولان.

أحدهما: أنه اقتضى الاقتصار في حقهم على الإنذار من غير زيادة، ثم نسخ
ذلك بآية السيف.

والثاني: أن معناه لست حفيظاً عليكم، إنما أطالبكم بالظواهر من الإقرار
والعمل، لا بالإسرار، فعلى هذا هو محكم.

{ لِكُلِّ نَبَأٍ مُّسْتَقَرٌّ وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ }

قوله تعالى: { لِكُلِّ نَبَأٍ مُّسْتَقَرٌّ } أي: لكل خير يخبر الله به وقت يقع فيه من
غير خلف ولا تأخير. قال السدي: فاستقر نبأ القرآن بما كان يعدهم من
العذاب يوم بدر وقال مقاتل منه في الدنيا يوم بدر، وفي الآخرة جهنم.
{ وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّىٰ يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ
غَيْرِهِ وَإِمَّا يُنْسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِ مَعَ لِقَوْمِ الظَّالِمِينَ }
قوله تعالى: { وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا } فيمن أريد بهذه الآية
ثلاثة أقوال.

أحدها: المشركون.

والثاني: اليهود.

والثالث: أصحاب الأهواء. والآيات: القرآن وخوض المشركين فيه: تكذيبهم به،
واستهزاؤهم. ويقاربه خوض اليهود، وخوض أهل الأهواء بالمراء والخصومات.

قوله تعالى: { فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ } أي: فاترك مجالستهم، حتى يكون خوضهم في
غير القرآن. { وَإِمَّا يُنْسِيَنَّكَ } وقرأ ابن عامر: { يُنْسِيَنَّكَ } بفتح النون، وتشديد

السين، والنون الثانية. ومثل هذا: غرّمته وأغرّمته. وفي التنزيل. { فَمَهَّلْ

لِكُفْرِينَ أُمَّهَلَهُمْ } والمعنى: إذا أنساك الشيطان، فقعدت معهم ناسياً نهيناً
لك، فلا تقعد بعد الذكرى. والذكر والذكرى: واحد. قال ابن عباس: قم إذا

ذكرته؛ والظالمون: المشركون.

{ وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَلَكِنْ ذِكْرِي لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ }

قوله تعالى: { وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ } في سبب نزولها
ثلاثة أقوال.

أحدها: أن المسلمين قالوا: لئن كنا كلما استهزأ المشركون بالقرآن، وخاضوا فيه، فمنعناهم، لم نستطع أن نجلس في المسجد الحرام، ولا أن نطوف بالبيت، فنزلت هذه الآية.

والثاني: أن المسلمين قالوا: إنا نخاف الإثم إن لم ننهم عن الخوض، فنزلت هذه الآية.

والثالث: أن المسلمين قالوا: لو قمنا عنهم إذا خاضوا فانا نخشى الإثم في مجالستهم، فنزلت هذه الآية. هذا عن مقاتل، والأولان عن ابن عباس.

قوله تعالى: { وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ } فيه قولان.

أحدهما: يتقون الشرك. والثاني: يتقون الخوض.

قوله تعالى: { مِنْ حِسَابِهِمْ } يعني: حساب الخائضين. وفي { حِسَابَهُمْ } قولان.

أحدهما: أنه كفرهم وآثامهم. والثاني: عقوبة خوضهم.

قوله تعالى: { وَلَكِنْ ذَكَرْ } أي: ولكن عليكم أن تذكروهم. وفيما تذكرونهم به قولان.

أحدهما: الموعظة. والثاني: قيامكم عنهم. قال مقاتل: إذا قمتم عنهم، منعهم من الخوض الحياء منكم، والرغبة في مجالستكم.

قوله تعالى: { لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ } فيه قولان.

أحدهما: يتقون الاستهزاء. والثاني: يتقون الوعيد.

فصل

وقد ذهب قوم إلى أن هذه الآية منسوخة، لأنها اقتضت جواز مجالسة الخائضين والاقتصار على تذكيرهم، ثم نسخت بقوله: { وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي لِكْتَابٍ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَفْعَدُوا مَعَهُمْ }

والصحيح أنها محكمة، لأنها خبر، وإنما دلت على أن كل عبد يختص بحساب نفسه، ولا يلزمه حساب غيره.

{ وَدَرِ الَّذِينَ أَخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَلَهْوًا وَعَرَّتْهُمْ أَلْحِيوَةُ الدُّنْيَا وَذَكَرَهُ بِهِ أَنْ يُسَلِّ تَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ وَلَا سَفِيْعٌ وَإِنْ تَعَدَّلَ كُلٌّ عَدْلًا لَا يُؤْخَذُ مِنْهَا أُولَئِكَ الَّذِينَ أُنْسِلُوا بِمَا كَسَبُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِّنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ }

قوله تعالى: { وَدَرِ الَّذِينَ أَخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَلَهْوًا } فيهم قولان.

أحدهما: أنها الكفار. والثاني: اليهود والنصارى.

وفي اتخاذهم دينهم لعبا ولهوا ثلاثة اقوال. أحدها: أنه استهزأؤهم بآيات الله إذا سمعوها.

والثاني: أنهم دانوا بما اشتهاوا، كما يلهون بما يشتهون.

والثالث: أنهم يحافظون على دينهم إذا اشتهوا، كما يلهون إذا اشتهوا. قال الفراء: ويقال: إنه ليس من قوم إلا ولهم عيد، فهم يلهون في أعيادهم، إلا أمة محمد صلى الله عليه وسلم، فإن أعيادهم صلاة وتكبير وبر وخير.

فصل

ولعلماء الناسخ والمنسوخ في هذا القدر من الآية، قولان. أحدهما: أنه خرج مخرج التهديد، كقوله: { دَرَزْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيداً } فعلى هذا، هو محكم. وإلى هذا المعنى ذهب مجاهد.

والثاني: أنه اقتضى المسامحة لهم والإعراض عنهم، ثم نسخ بآية السيف؛ وإلى هذا ذهب قتادة، والسدي.

قوله تعالى: { وَذَكَرْ بِهِ } أي: عظ بالقرآن. وفي قوله: { أَنْ تُبْسَلَ } قولان. أحدهما: لئلا تبسل نفس كقوله: { أَنْ تَضِلُّوا }.

والثاني: ذكرهم إبسال المسلمين بجنایاتهم، لعلهم يخافون. وفي معنى { تُبْسَلَ } سبعة اقوال.

أحدها: تُسَلَّم. رواه عكرمة عن ابن عباس، وبه قال الحسن، ومجاهد، والسدي. وقال ابن قتيبة: تُسَلَّم إلى الهلكة. قال الشاعر:
وإبسالي بني بغير جرم بعوناه ولا بدم مراق

أي: بغير جرم أجرمناه؛ والبعو: الجناية. وقال الزجاج: تسلم بعملها غير قادرة على التخلص. والمستبسل: المستسلم الذي لا يعلم أنه يقدر على التخلص.

والثاني: تفضح، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس.

والثالث: تدفع، رواه الضحاك عن ابن عباس.

والرابع:

تهلك، روي عن ابن عباس أيضا.

والخامس: تحبس وتؤخذ، قاله قتادة، وابن زيد.

والسادس: تجزي، قاله ابن السائب، والكسائي.

والسابع: ترتهن، قاله الفراء. وقال أبو عبيدة: ترتهن وتسلم؛ وأنشد

هنالك لا أرجو حياة تسرني سمير الليالي مبسلا بالجرائر

سمير الليالي: أبد الليالي. فأما الولي: فهو الناصر الذي يمنعها من عذاب الله.

والعدل: الفداء. قال ابن زيد: وإن تفتد كل فداء لا يقبل منها. فأما الحميم:

فهو الماء الحار. قال ابن قتيبة: ومنه سمي الحمام.

{ قُلْ أَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا وَنُرَدُّ عَلَىٰ أَعْقَابِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَانَا اللَّهُ كَلِيدِي سُبُهَوْتُهُ الشَّيْطِينُ فِي الْأَرْضِ حَيْرَانَ لَهُ أَصْحَابٌ يَدْعُونَهُ إِلَىٰ

لِهْدَىٰ أْتَيْنَا قُلْ إِنَّ هُدَىٰ اللَّهِ هُوَ الْهُدَىٰ وَأُمِرْنَا لِنُسَلِّمَ لِرَبِّ لِعَلَّمِينَ * وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَكُونُوا مَوَدِّعِينَ لِآلِ اللَّهِ خَشْيَةَ اللَّهِ فَإِنَّهُ هُوَ الْبَاقِي { قُلْ أَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ { أَي: أَعْبُدُوا مَا لَا يَضُرُّنَا إِنْ لَمْ نَعْبُدْهُ، وَلَا يَنْفَعُنَا إِنْ عَبَدْنَاهُ، وَهِيَ الْأَصْنَامُ. { وَتُرَدُّ عَلَيَّ أَعْقَابًا } أَي: نَرْجِعُ إِلَى الْكُفْرِ { بَعْدَ إِذْ هَدَانَا اللَّهُ } إِلَى الْإِسْلَامِ، فَنَكُونُ { كَالَّذِي سَلَّطْنَاهُ عَلَى الشَّيْطَانِ } . وَقَرَأَ حَمْزَةً: { هَمَزَاتِ الشَّيْطَانِ } عَلَى قِيَاسِ قِرَاءَتِهِ: { جَاءَتْ رُسُلُنَا } وَفِي مَعْنَى { اسْتَهْوَأْنَهَا } قَوْلَانِ.

أحدهما: أنها هوت به وذهبت، قاله ابن قتيبة. وقال أبو عبيدة: تشبه له الشياطين فيتبعها، حتى تهوي به في الأرض، فتضله. والثاني: زينت له هواه، قاله الزجاج. قال و { لِأَرْضِ حَيْرَانَ } : منصوب على الحال، أي: استهوته في حال حيرته. قال السدي: قال المشركون للمسلمين: اتبعوا سبيلنا واتركوا دين محمد، فقال تعالى: { قُلْ أَدْعُوا * مِنْ دُونِ اللَّهِ * مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا وَتُرَدُّ عَلَيَّ أَعْقَابًا بَعْدَ إِذْ هَدَانَا اللَّهُ } فنكون كرجل كان مع قوم على طريق، فضل، فخيرته الشياطين، وأصحابه على الطريق يدعونه: يا فلان هلم إلينا، فانا على الطريق، فيأبى. وقال ابن عباس: نزلت هذه الآية في عبد الرحمن ابن أبي بكر الصديق، دعاه أبوه وأمه إلى الإسلام فأبى. قال مقاتل: والمراد بأصحابه: أبواه.

قوله تعالى: { قُلْ إِنَّ هُدَىٰ اللَّهِ هُوَ الْهُدَىٰ } هذا رد على من دعا إلى عبادة الأصنام، وزجر عن إجابته كأنه قيل له: لا تفعل ذلك، لأن هدى الله هو الهدى، لا هدى غيره.

قوله تعالى: { وَأُمِرْنَا لِنُسَلِّمَ } قال الزجاج: العرب تقول: أمرتك أن تفعل، وأمرتك لتفعل، وأمرتك بأن تفعل. فمن قال: { يَا نَبِيَّ } فالباء للالصاق. والمعنى: وقع الأمر بهذا الفعل، ومن قال: { أَنْ تَفْعَلُوا } فعلى حذف الباء؛ ومن قال:

{ لتفعل } فقد أخبر بالعلة التي لها وقع الأمر. قال وفي قوله: { لِعَلَّمِينَ وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ } وجهان.

أحدهما: أمرنا لأن نسلم، ولأن نقيم الصلاة.

والثاني: أن يكون محمولا على المعنى، لأن المعنى: أمرنا بالإسلام، وبإقامة الصلاة.

{ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَيَوْمَ يَقُولُ كُن فَيَكُونُ قَوْلُهُ لِحَقِّ وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ عِلْمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ } قوله تعالى: { وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ } فيه أربعة أقوال. أحدها: خلقهما للحق. والثاني: خلقهما حقا.

والثالث: خلقهما بكلامه، وهو الحق.
والرابع: خلقهما بالحكمة.

قوله تعالى: { وَيَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ } قال الزجاج: الأجود أن يكون منصوبا على معنى { وَ لِكُرِّيْهِمْ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ }، لأن بعده { وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ } فالمعنى: واذكر هذا وهذا. وفي الذي يقول له كن فيكون، ثلاثة أقوال. أحدها: أنه يوم القيامة، قاله مقاتل.

والثاني: ما يكون في القيامة.

والثالث: أنه الصور، وما ذكر من أمر الصور يدل عليه، قالهما الزجاج. قال: وخص ذلك اليوم بسرعة إيجاد الشيء، ليدل على سرعة أمر البعث. قوله تعالى: { قَوْلُهُ لِحَقِّ } أي: الصدق الكائن لا محالة. { وَلَهُ لِمَلِكٍ يَوْمَ يَنْفَخُ فِي الصُّورِ }. وروى إسحاق بن يوسف الأزرق عن أبي عمرو: { تَنْفَخُ } بنونين ومعنى الكلام: أن الملوك يومئذ لا ملك لهم، فهو المنفرد بالملك وحده، كما قال: { شَيْئًا وَ أَلَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ } وفي الصور قولان.

أحدهما: أنه قرن ينفخ فيه؛ روى عبد الله بن عمرو بن العاص أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصور، فقال: «هو قرن ينفخ فيه» وقال مجاهد: الصور كهياة البوق. وحكى ابن قتيبة: أن الصور: القرن، في لغة قوم من أهل اليمن، وأنشد:

نحن نطحناهم غداة الجمعين بالضابحات في غبار النقعين نطحا شديدا لا
كنطح الصورين

وأنشد الفراء:

لولا ابن جعدة لم يفتح قهندزكم ولا خراسان حتى ينفخ الصور

وهذا اختيار الجمهور.

والثاني: أن الصور جمع صورة؛ يقال: صورة وصور، بمنزلة سورة وسور، كسورة البناء؛ والمراد نفخ الأرواح في صور الناس، قاله قتادة: وأبو عبيدة. وكذلك قرأ الحسن، ومعاذ القاري، وأبو مجلز، وأبو المتوكل { فِي الصُّورِ } بفتح الواو. قال ثعلب: الأجود أن يكون الصور: القرن، لأنه قال عز وجل { وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ } ثم قال: { ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَى }؛ ولو كان الصور، كان: ثم نفخ فيها أو فيهن؛ وهذا يدل على أنه واحد؛ وظاهر القرآن يشهد أنه ينفخ في الصور مرتين. وقد روى أهل التفسير عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: { الصُّورِ قَرْنٌ يُنْفَخُ فِيهِ * ثَلَاثٌ لِأَخْرَجَ لِمَنْ الصَّالِحِينَ * إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمَ }

قَالَ أَسَلَمْتُ لِرَبِّ لَعَلِّمِينَ { . قال ابن عباس: وهذه النفخة المذكورة في هذه الآية هي الأولى، يعني: نفخة الصعق.

قوله تعالى: {عَلِمُ لَغَيْبٍ} وهو ما غاب عن العباد مما لم يعاينوه، {وَالشَّهَادَةِ} وهو ما شاهدوه ورأوه. وقال الحسن: يعني بذلك السر والعلانية.

{وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ عَازِرْ أَتَّخِذُ أَصْنَامًا ءَالِهَةً ۗ إِنِّي أَرَاكَ وَقَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ {

قوله تعالى: {وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ عَازِرْ} في آزر أربعة أقوال. أحدها: أنه أسم أبيه، روي عن ابن عباس، والحسن، والسدي، وابن إسحاق. والثاني: أنه اسم صنم، فأما اسم أبي إبراهيم: فتارح، قاله مجاهد: فيكون المعنى: أتخذ آزر اصناما؟ فكأنه جعل أصناما بدلا من آزر، والاستفهام معناه الإنكار.

والثالث: أنه ليس باسم، إنما هو سب بعب، وفي معناه قولان. أحدهما: أنه المعوج، كأنه عابه نريغه وتعويجه عن الحق، ذكره الفراء. والثاني: أنه المخطيء، فكأنه قال: يا مخطيء أتخذ أصناما؟ ذكره الزجاج. والرابع: أنه لقب لأبيه، وليس باسمه، قاله مقاتل بن حيان. قال ابن الأنباري: قد يغلب على اسم الرجل لقبه، حتى يكون به أشهر منه باسمه، والجمهور على قراءة {عَازِرْ} بالنصب. وقرأ الحسن، ويعقوب بالرفع. قال الزجاج: من نصب، فموضع {عَازِرْ} خفض بدلا من أبيه؛ ومن رفع فعلى النداء.

{وَكَذَلِكَ نُفِّرُ إِبْرَاهِيمَ مَلَكَوتِ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ { قوله تعالى: {وَكَذَلِكَ نُفِّرُ إِبْرَاهِيمَ} أي: وكما أريناه البصيرة في دينه، والحق في خلاف قومه، نريه {مَلَكَوتِ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ}. وقيل: {نُفِّرُ} بمعنى أرينا. قال الزجاج: والملكوت بمنزلة الملك، إلا أن الملكوت أبلغ في اللغة، لأن الواو والتاء يزدان للمبالغة؛ ومثل الملكوت: الرغبوت والرهبوت. قال مجاهد: ملكوت السموات والأرض: آياتها؛ تفرجت له السموات السبع، حتى العرش فنظر فيهن، وتفرجت له الأرضون السبع، فنظر فيهن. وقال قتادة: ملكوت السموات: الشمس والقمر والنجوم. وملكوت الأرض: الجبال والشجر والبحار. وقال السدي: أقيم على صخرة، وفتحت له السموات والأرض، فنظر إلى ملك الله عز وجل، حتى نظر إلى العرش، وإلى منزله من الجنة، وفتحت له الأرضون السبع، حتى نظر إلى الصخرة التي عليها الأرضون.

قوله تعالى: {وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ} هذا عطف على المعنى، لأن معنى الآية: نريه ملكوت السموات والأرض ليستدل به، وليكون من الموقنين. وفي ما يوقن به ثلاثة أقوال. أحدها: وحدانية الله وقدرته.

والثاني: نبوته ورسالته.

والثالث: ليكون موقنا يعلم كل شيء، حسا لا خيرا. { فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ لَيْلٌ رَأَى كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَأَأْتِيَنَّكَ لَيْلًا } قوله تعالى: { فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ لَيْلٌ } قال الزجاج: يقال جن عليه الليل، وأجنه الليل: إذا أظلم، حتى يستر بظلمته؛ ويقال لكل ما ستر: جن، وأجن، والاختيار أن يقال: جن عليه الليل، وأجنه الليل.

الإشارة إلى بدء قصة إبراهيم عليه السلام.

روى أبو صالح عن ابن عباس قال: ولد إبراهيم في زمن نمرود وكان لنمرود، كهان، فقالوا: له يولد في هذه السنة مولود يفسد آلهة أهل الأرض، ويدعوهم إلى غير دينهم، ويكون هلاك أهل بيتك على يده، فعزل النساء عن الرجال، ودخل أزر إلى بيته فوقع على زوجته، فحملت، فقال الكهان لنمرود: إن الغلام قد حمل به الليلة. فقال: كل من ولدت غلاما فاقتلوه. فلما أخذ أم إبراهيم المخاض، خرجت هاربة، فوضعت في نهر يابس، ولفته في خرقة، ثم وضعت في حلفاء، وأخبرت به أباه، فأتاه فحفر له سربا، وسد عليه بصخرة، وكانت أمه تختلف إليه فترضعه، حتى شب وتكلم، فقال لأمه: من ربي؟ فقالت: أنا. قال: فمن ربك؟ قالت: أبوك. قال: فمن رب أبي؟ قالت: اسكت. فسكت، فرجعت إلى زوجها، فقالت: إن الغلام الذي كنا نتحدث أنه يغير دين أهل الأرض، ابنك. فأتاه، فقال له مثل ذلك. فلما جن عليه الليل، دنا من باب السرب، فنظر فرأى كوكبا. قرأ ابن كثير، وحفص عن عاصم { رَأَى } بفتح الراء والهمزة، وقرأ أبو عمرو { رَأَى } بفتح الراء وكسر الهمزة، وقرأ ابن عامر، وحمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم { رَأَى }، بكسر الراء والهمزة، واختلفوا فيها إذا لقيها ساكن، وهوات في ستة مواضع: { رَأَى لَقَمَرًا } { فَلَمَّا رَأَى إِلْيَمْسًا } وفي النحل { وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ ظَلَمُوا } { وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ } { أَسْرَكُوا } وفي الكهف { وَرَأَى لِمُجْرِمُونَ النَّارَ } وفي الأحزاب { وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ } وقرأ أبو بكر عن عاصم، وحمزة إلا العبسي، وخلف في اختياره: بكسر الراء وفتح الهمزة في الكل، وروى العبسي كسرة الهمزة أيضا، وقرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، والكسائي: بفتح الراء والهمزة. فان اتصل ذلك بمكنى، نحو: رآك، ورأه، ورأها؛ فان حمزة، والكسائي، وخلف والوليد عن ابن عامر، والمفضل، وأبان، والقزاز عن عبد الوارث، والكسائي عن أبي بكر: يكسرون الراء، ويميلون الهمزة.

وفي الكوكب الذي رآه قولان.

أحدهما: أنه الزهرة، قاله ابن عباس، وقتادة.

والثاني: المشتري، قاله مجاهد، والسدي.

قوله تعالى: { قَالَ هَذَا رَبِّي } فيه ثلاثة أقوال.

أحدها: أنه على ظاهره، روى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس، قال: هذا ربي، فعبدته حتى غاب، وعبد القمر حتى غاب، وعبد الشمس حتى غابت؛ واحتج أرباب هذا القول بقوله: {لَئِن لَّمْ يَهْدِنِي رَبِّي} وهذا يدل على نوع تحبير، قالوا: وإنما قال هذا في حال طفولته على ما سبق إلى وهمه، قبل أن يثبت عنده دليل. وهذا القول لا يرتضى، والمتأهلون للنبوة محفوظون من مثل هذا على كل حال.

فأما قوله: {لَئِن لَّمْ يَهْدِنِي رَبِّي} فما زال الأنبياء يسألون الهدى، ويتضرعون في دفع الضلال عنهم، كقوله: {وَ جُنَّبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ لِأَصْنَامٍ} ولأنه قد أتاه رشده من قبل، وأراه ملكوت السموات والأرض ليكون موقنا، فكيف لا يعصمه عن مثل هذا التحبير؟

والثاني: أنه قال ذلك استدراجاً للحجة، ليعيب آلهتهم ويربهم بغضها عند أفولها، ولا بد أن يضم في نفسه: إما على زعمكم، أو فيما تظنون، فيكون كقوله: {أَيُّنَ شُرَكَائِي}، وإما أن يضم: يقولون، فيكون كقوله: {رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا} أي: يقولان ذلك، ذكر نحو هذا أبو بكر بن الأنباري، ويكون مراده: استدراج الحجة عليهم، كما نقل عن بعض الحكماء أنه نزل بقوم يعبدون صنما، فأظهر تعظيمه، فأكرموه، وصدروا عن رأيه، فدهمهم عدو، فشاورهم ملكهم، فقال: ندعو إلهنا ليكشف ما بنا، فاجتمعوا يدعونه، فلم ينفع، فقال: ها هنا إله ندعوه، فيستجيب، فدعوا الله، فصرف عنهم ما يحذرون، وأسلموا. والثالث: أنه قال مستفهماً، تقديره: أهذا ربي؟ فأضمرت ألف الاستفهام، كقوله: {وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِّنْ}؟ أي: أفهم الخالدون؟ قال الشاعر: كذبتك عينك أم رأيت بوأسط غلس الظلام من الرباب خيالا

أراد: أكذبتك؟ قال ابن الأنباري: وهذا القول شاذ، لأن حرف الاستفهام لا يضم إذ كان فارقاً بين الإخبار والاستخبار؛ وظاهر قوله: {هَذَا رَبِّي} أنه إشارة إلى الصانع. وقال الزجاج: كانوا أصحاب نجوم، فقال: هذا ربي، أي هذا الذي يدبرني، فاحتج عليهم أن هذا الذي تزعمون أنه مدبر، لا نرى فيه إلا أثر مدبر.

و«أفل»: بمعنى غاب؛ يقال: أفل النجم يأفل ويأفل أفولاً. قوله تعالى: {لَا أَحِبُّ لِأَفْلِينَ} أي: حب رب معبود، لأن ما ظهر وأفل كان حادثاً مدبراً.

{فَلَمَّا رَأَى لِقَمَرٍ بَارِعًا قَلِيلَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَئِن لَّمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ* فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسَ بَارِعَةً قَالَ هَذَا رَبِّي هَذَا أَكْبَرُ فَلَمَّا أَفَلَتْ قَالَ يَقَوْمِ إِنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ}

قوله تعالى: { فَلَمَّا رَأَى لُقَمَرَ } قال ابن قتيبة: سمي القمر قمرا لبياضه؛ والأقمر: الأبيض؛ وليلة قمراء، أي: مضيئة. فأما البازغ، فهو الطالع. ومعنى { لئن لم يهْدِنِي } لئن لم يثبتني على الهدى. فان قيل: لم قال في الشمس: هذا، ولم يقل: هذه؟ فعنه أربعة أجوبه.

أحدها: أنه رأى ضوء الشمس لا عينها، قاله محمد بن مقاتل. والثاني: أنه أراد هذا الطالع ربي، قاله الأخفش. والثالث: أن الشمس بمعنى الضياء والنور، فحمل الكلام على المعنى. والرابع: أن الشمس ليس في لفظها علامة من علامات التأنيث، وإنما يشبه لفظها لفظ المذكر، فجاز تذكيرها. ذكره والذي قبله ابن الانباري.

{ إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ } * وَحَاجَّةُ قَوْمُهُ قَالَ أَتَحَاجُّونِي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَانِي وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَن يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ }
قوله تعالى: { إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ } قال الزجاج: جعلت قصدي بعبادتي وتوحيدي لله رب العالمين عز وجل. وباقي الآية قد تقدم.

وقوله تعالى: { وَحَاجَّةُ قَوْمُهُ } قال ابن عباس: جادلوه في آلهتهم، وخوفوه بها، فقال: منكرًا عليهم: { أَتَحَاجُّونِي } قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي: { أَتَحَاجُّونِي } و { تَأْمُرُونِي } بتشديد النون. وقرأ نافع، وابن عامر بتخفيفها، فحذفا النون الثانية لالتقاء النونين. ومعنى { أَتَحَاجُّونِي فِي اللَّهِ } أي: في توحيدِهِ. { وَقَدْ هَدَانَا } أي: بين لي ما به اهتديت. وقرأ الكسائي: { هَدَانِي } بامالة الدال. والإمالة حسنة فيما كان أصله الياء، وهذا من هدي يهدي.

قوله تعالى: { وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ } أي: لا أرهب آلهتكم، وذلك أنهم قالوا: نخاف أن تمسك آلهتنا بسوء، فقال: لا أخافها لأنها لا تضر ولا تنفع { إِلَّا أَن يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا } فله أخاف { وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا } أي علمه علما تاما.

{ وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُمْ بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطٰنًا فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ * لَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمٰنَهُمْ بِظُلْمٍ أُولٰٓئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُّهْتَدُونَ }
قوله تعالى: { وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ } أي: من هذه الأصنام التي لا تضر ولا تنفع، ولا تخافون أنتم أنكم أشركتم بالله الذي خلقكم ورزقكم، وهو قادر على صركم ونفعكم { لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطٰنًا } أي: حجة. { فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ } أي: بأن يأمن العذاب، الموحد الذي يعبد من بيده الضر والنفع؟ أم المشرك الذي يعبد ما لا يضر ولا ينفع؟ ثم بين الأحق من هو بقوله: { لَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمٰنَهُمْ بِظُلْمٍ } أي: يخلطوه بشرك. روى البخاري،

ومسلم في «صحيحهما» من حديث ابن مسعود قال: لما نزلت هذه الآية، شق ذلك على المسلمين، فقالوا يا رسول الله، وأينا ذلك؟ فقال: إنما هو الشرك، ألم تسمعوا ما قال لقمان لابنه؟ {إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ}.

وفيمن عني بهذه الآية ثلاثة أقوال.
أحدها: أنه إبراهيم وأصحابه، وليست في هذه الأمة، قاله علي بن أبي طالب.
وقال في رواية أخرى: هذه الآية لإبراهيم خاصة، ليس لهذه الأمة منها شيء.
والثاني: أنه من هاجر إلى المدينة، قاله عكرمة.

والثالث: أنها عامة، ذكره بعض المفسرين. وهل هي من قول إبراهيم لقومه، أم جواب من الله تعالى؟ فيه قولان.

{وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَىٰ قَوْمِهِ تَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَّن نَّشَاءُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ}

قوله تعالى: {وَتِلْكَ حُجَّتُنَا} يعني: ما جرى بينه وبين قومه من الاستدلال على حدوث الكوكب والقمر والشمس، وغيبهم، إذ سوا بين الصغير والكبير، وعبدوا من لا ينطق، وإلزامه إياهم الحجة. {إِبْرَاهِيمَ عَلَىٰ} أرشدناه إليها بالإلهام. وقال مجاهد: الحجة قول إبراهيم {قَائِلًا لِقَرِيْقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ}؟.

قوله تعالى: {تَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَّن نَّشَاءُ} قرأ ابن كثير، ونافع، وابن عمرو، وابن عامر: {دَرَجَاتٍ مَّن نَّشَاءُ}، مضافا. وقرأ عاصم، وحمزة، والكسائي، {دَرَجَاتٍ}، منونا، وكذلك قرؤوا في {يُوسُفَ} ثم في المعنى قولان.

أحدهما: أن الرفع بالعلم والفهم والمعرفة. والثاني: بالاصطفاء للرسالة.

قوله تعالى: {إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ} قال ابن جرير: {حَكِيمٌ} في سياسة خلقه، وتلقينه أنبياءه الحج على أممهم المكذبة {عَلِيمٌ} بما يؤول إليه أمر الكل.

{وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا مِن قَبْلُ وَمِن دُرِّيَّةٍ دَاوُودَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَىٰ وَهَارُونَ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ * وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَىٰ وَعِيسَىٰ وَإِيلَىٰ كُلًّا مِّن الصَّالِحِينَ * وَإِسْمَاعِيلَ وَ إِسْحَاقَ وَيُونُسَ وَلُوطًا وَكُلًّا فَضَّلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ * وَمِن آبَائِهِمْ وَدُرِّيَّتِهِمْ وَإِخْوَانِهِمْ وَجُتَبَيْتِهِمْ وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ}

قوله تعالى: {وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ} ولدا لصلبه {وَيَعْقُوبَ} ولدا لإسحاق {كُلًّا} {من هؤلاء المذكورين {هَدَيْنَا} أي: أرشدنا.

قوله تعالى: {وَمِن دُرِّيَّةٍ} في هاء الكناية قولان.

أحدهما: أنها ترجع إلى نوح، رواه أبو صالح عن ابن عباس. واختاره الفراء، ومقاتل، وابن جرير الطبري.

والثاني: إلى إبراهيم، قاله عطاء. وقال الزجاج: كلا القولين جائز، لأن ذكرهما جميعا قد جرى، واحتج ابن جرير للقول الأول بأن الله تعالى، ذكر في سياق الآيات لوطا، وليس من ذرية إبراهيم. وأجاب عنه أبو سليمان الدمشقي بأنه

يحتمل أن يكون أراد: ووهبنا له لوطا في المعاضدة والنصرة، ثم قوله: {وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ} من أيّ دليل على انه إبراهيم، لأن افتتاح الكلام إنما هو بذكر ما أثنى به إبراهيم. فأما {يُوسُفَ} فهو اسم أعجمي. قال الفراء: يُوسُفَ بضم السين من غير همز، لغة أهل الحجاز، وبعض بني أسد يقول: {يُوسُفَ} بالهمز، وبعض العرب يقول: {عَلَى يُوسُفَ} بكسر السين، وبعض بني عُقيل يقول: {يُوسُفَ} بفتح السين. قوله تعالى: {وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ} أي: كما جزينا إبراهيم على توحيدهِ وثباته على دينه، بأن رفعنا درجته، ووهبنا له أولادا أنبياء أتقياء، كذلك نجزي المحسنين. فأما عيسى، وإلياس، واليسع، ولوطا، فأسماء أعجمية، وجمهور القراء يقرؤون «اليسع» بلام واحدة مخففا، منهم ابن كثير، ونافع، وعاصم، وأبو عمرو، وابن عامر. وقرأ حمزة، والكسائي، هاهنا وفي صلى الله عليه وسلم {إِلْيَاسَ} بلامين مع التشديد. قال الفراء: وهي أشبه بالصواب، وبأسماء الأنبياء من بني إسرائيل، ولأن العرب لا تدخل على «يفعل» إذا كان في معنى فلان، ألفا ولاما، يقولون: هذا يسع قد جاء، وهذا يعمر، وهذا يزيد، فهكذا الفصح من الكلام. وأنشدني بعضهم: وجدنا الوليد بن يزيد مباركا شديدا بأحناء الخلافة كاهله

فلما ذكر الوليد بالألف واللام، أتبعه يزيد بالألف واللام، وكل صواب. وقال مكي: من قرأه بلام واحدة. فالأصل عنده: يسع، ومن قرأه بلامين، فالأصل عنده: لَيْسَعُ، فأدخلوا عليه حرف التعريف. وباقي أسماء الأنبياء قد تقدم بيانها، والمراد بالعالمين: عالمو زمانهم. قوله تعالى: {لِعَالَمِينَ وَمِنْ آبَائِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ} {مِنْ} هاهنا للتبعيض. قال الزجاج: المعنى: هدينا هؤلاء، وهدينا بعض آبائهم وذرياتهم. {وَجَنَبَاتِهِمْ} مثل: اخترناهم واصطفيناهم، وهو مأخوذ من جبيت الشيء: إذا أخلصته لنفسك. وجبيت الماء في الحوض: إذا جمعته فيه. فأما الصراط المستقيم: فهو التوحيد. {ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحَبِطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ} قوله تعالى: {ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ} قال ابن عباس: ذلك دين الله الذي هم عليه، {يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ}. {وَلَوْ أَشْرَكُوا} يعني: الأنبياء المذكورين {لَحَبِطَ} أي: لبطل وزال عملهم، لأنه لا يقبل عمل مشرك. {أُولَئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمْ كِتَابَ وَالحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هُولَاءِ فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا قَوْمًا لَيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ}

قوله تعالى: {أُولَئِكَ الَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ} يعني: الكتب التي أنزلها عليهم. والحكم، الفقه، والعلم {فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا} يعني: بآياتنا. وفيمن أشير إليه ب {هَؤُلَاءِ} ثلاثة أقوال. أحدها: أنهم أهل مكة، قاله ابن عباس، وسعيد بن المسيب، وقتادة. والثاني: أنهم قريش، قاله السدي. والثالث: أمة النبي صلى الله عليه وسلم، قاله الحسن. قوله تعالى: {فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا} قال أبو عبيدة: فقد رزقناها قوما. وقال الزجاج: وكَلْنَا بالإيمان بها قوما، وفي هؤلاء القوم أربعة أقوال. أحدها: أنهم أهل المدينة من الأنصار، قاله ابن عباس، وابن المسيب، وقتادة، والسدي.

والثاني: الأنبياء والصالحون، قاله الحسن. وقال قتادة: هم النبيون الثمانية عشر، المذكورون في هذا المكان، وهذا اختيار الزجاج، وابن جرير. والثالث: أنهم الملائكة، قاله أبو رجاء.

والرابع: أنهم المهاجرون والأنصار. {وَأُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمْ فُتِنَهُ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ}

قوله تعالى: {وَأُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ} يعني: النبيين المذكورين. وفي قوله تعالى: {فَبِهِدَاهُمْ فُتِنَهُ} قولان. أحدهما: بشرائعهم وبسننهم فاعمل، قاله ابن السائب.

والثاني: اقتد بهم في صبرهم، قاله الزجاج. وكان ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، ودامص، يثبتون الهاء من قوله: {فُتِنَهُ} في الوصل ساكنة. وكان حمزة، وخلف، ويعقوب، والكسائي عن أبي بكر، واليزيدي في اختياره، يحذفون الهاء في الوصل. ولا خلاف في إثباتها في الوقف، وإسكانها فيه.

قوله تعالى: {قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا} يعني: على القرآن. والذكرى: العظة. والعالمون: هاهنا الجن والإنس.

{وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْنَا بَشِيرًا مِّنْ شَيْءٍ قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَىٰ نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ تَجْعَلُونَهُ قُرْطُبًا يُبْذَوْنَهَا وَتُخْفُونَ كَثِيرًا وَعُلِّمْتُمْ مَا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَلَا ءَابَاؤُكُمْ قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ}

قوله تعالى: {وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ} في سبب نزولها سبعة أقوال. أحدها: أن مالك بن الصيف رأس اليهود، أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: أنشدك بالذي أنزل التوراة على موسى، أتجد فيها أن الله يبغض الحير السمين؟ قال: نعم. قال: {فَأَنْتَ} فغضب ثم قال: {قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْنَا بَشِيرًا مِّنْ شَيْءٍ} فنزلت

هذه الآية، رواه أبو صالح عن ابن عباس؛ وكذلك قال سعيد بن جبير، وعكرمة: نزلت في مالك بن الصيف.

والثاني: أن اليهود قالوا يا محمد، أنزل الله عليك كتابا؟ قال: نعم. قالوا والله ما أنزل الله من السماء كتابا، فنزلت هذه الآية، رواه الوالبي عن ابن عباس. والثالث: أن اليهود قالوا يا محمد، إن موسى جاء بالوحي يحملها من عند الله، فأتينا بآية كما جاء موسى، فنزل «يسألك أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتابا من السماء» إلى قوله {عَظِيمًا}. فلما حدثهم بأعمالهم الخبيثة، قالوا: والله ما أنزل الله عليك ولا على موسى وعيسى، ولا على بشر من شيء، فنزلت هذه الآية، قاله محمد بن كعب.

والرابع: أنها نزلت في اليهود والنصارى، آتاهم الله علما فلم ينتفعوا به، قاله قتادة.

والخامس: أنها نزلت في فحاص اليهودي، وهو الذي قال: {مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيَّ بَشِيرًا مِّنْ شَيْءٍ} قاله السدي.

والسادس: أنها نزلت في مشركي قريش، قالوا: والله ما أنزل الله على بشر من شيء، رواه ابن أبي نجيح عن مجاهد.

والسابع: أن أولها إلى قوله {مِن شَيْءٍ} في مشركي قريش، وقوله: {مَنْ أَنْزَلَ لِكِتَابٍ لِّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَىٰ} في اليهود، رواه ابن كثير عن مجاهد. وفي معنى: {وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ} ثلاثة أقوال.

أحدها: ما عظموا الله حق عظمته، قاله ابن عباس، والحسن، والفراء، وثعلب، والزجاج.

والثاني: ما وصفوه حق وصفته، قاله أبو العالية، واختاره الخليل. والثالث: ما عرفوه حق معرفته، قاله أبو عبيدة.

قوله تعالى: {تَجْعَلُونَهُ قَرَطِيسًا} معناه: يكتبونه في قرطيس. وقيل: إنما قال: قرطيس، لأنهم كانوا يكتبونه في قرطيس مقطعة، حتى لا تكون مجموعة، ليخفوا منها ما شاؤوا.

قوله تعالى: {يبدونها} قرأ ابن كثير، وأبو عمرو: {يجعلونه قرطيس يبدونها} {وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ يَخْفُونَ} بالياء فيهن. وقرأ نافع، وعاصم، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: بالتاء فيهن. فمن قرأ بالياء، فلأن القوم عُيِّب، بدليل قوله: {وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ} ومن قرأ بالتاء، فعلى الخطاب، والمعنى: يبدون منها ما تحبون، وتخفون كثيرا، مثل صفة محمد صلى الله عليه وسلم، وآية الرجم، ونحو ذلك مما كتموه.

قوله تعالى: {وَعُلِّمْتُمْ لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ} في المخاطب بهذا قولان. أحدهما: أنهم اليهود، قاله الجمهور.

والثاني: أنه خطاب للمسلمين، قاله مجاهد. فعلى الأول: عُلِّمُوا ما في التوراة؛ وعلى الثاني: عُلِّمُوا على لسان محمد صلى الله عليه وسلم. قوله تعالى: {قُلِ اللَّهُ} هذا جواب لقوله: {مَنْ أَنْزَلَ لِكِتَابٍ} وتقديره: فإن أجابوك، وإلا فقل: الله أنزله.

قوله تعالى: {ثُمَّ دَرَّهُمْ} تهديد. وخوضهم: باطلهم. وقيل: إن هذا أمر بالإعراض عنهم، ثم نسخ بآية السيف.

قوله تعالى: «وهذا كتاب أنزلناه» يعني: القرآن، قال الزجاج، والمبارك: الذي يأتي من قبله الخير الكثير والمعنى: أنزلناه للبركة والإنذار. {وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ مُصَدِّقٌ لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَنُذِيرٌ لِمَنْ كَفَرَ} قوله تعالى: {مُصَدِّقٌ لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ} من الكتب.

قوله تعالى: {وَلِيُنذِرَ أُمَّ الْقُرَى} قرأ عاصم إلا حفصا: و{لِيُنذِرَ} بالياء؛ فيكون الكتاب هو المنذر. وقرأ الباقون: بالتاء، على الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم. فأما أم القرى، فهي مكة. قال الزجاج: والمعنى: لتنذر أهل أم القرى.

وفي تسميتها بأم القرى أربعة أقوال.

أحدها: أنها سميت بذلك لأن الأرض دحيت من تحتها، قاله ابن عباس. والثاني: لأنها أقدمها، قاله ابن قتيبة. والثالث: لأنها قبلة جميع الناس، يؤمونها. والرابع: لأنها كانت أعظم القرى شأنا، ذكرهما الزجاج. قوله تعالى: {وَمِنْ حَوْلِهَا} قال ابن عباس: يريد الأرض كلها. قوله تعالى: {وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ} في هاء الكناية قولان. أحدهما: أنها ترجع إلى القرآن.

والثاني: إلى النبي محمد صلى الله عليه وسلم، والمعنى: من آمن بالآخرة آمن به؛ ومن لم يؤمن به فليس إيمانه بالآخرة حقيقة، ولا يعتد به، ألا ترى إلى قوله: {وَهُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ} فدل على أنه أراد المؤمنين الذين يحافظون على الصلوات.

{وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ فُتِّرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَمَنْ قَالَ سَأُنزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطَاتِ أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمْ لَيَوْمَ تُجْرُونَ عَذَابٌ لَّهُونٍ بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ لِحَقٍّ وَكُنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ} قوله تعالى: {وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ فُتِّرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ} اختلفوا فيمن نزلت على ثلاثة أقوال.

أحدها: أن أولها إلى قوله: {وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ} نزل في مسيلمة الكذاب.

وقوله تعالى: { وَمَنْ قَالَ سَأُنزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ } نزل في عبد الله بن سعد بن أبي سرح، كان قد تكلم بالإسلام، وكان يكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض الأحيان، فاذا أملي عليه: { عَزِيزٌ حَكِيمٌ } كتب: { عَفْوٌ رَّحِيمٌ } فيقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم: هذا وذاك سواء. فلما نزلت { وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِّنْ طِينٍ } أملاها عليه، فلما انتهى إلى قوله: { خَلَقًا آخَرَ } عجب عبد الله بن سعد، فقال: { تَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ } فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم. { كذا أنزلت علي فاكبتها } فشك حينئذ، وقال: لئن كان محمد صادقاً، لقد أوحى إلي كما أوحى إليه، ولئن كان كاذباً، لقد قلت كما قال، رواه أبو صالح عن ابن عباس. قال عكرمة: ثم رجع إلى الإسلام قبل فتح مكة.

والقول الثاني: أن جميع الآية في عبد الله بن سعد، قاله السدي. والثالث: أنها نزلت في مسيلمة، والأسود العنسي، قاله قتادة. فان قيل: كيف أفرد قوله: { فُتِّرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أَوْحَى إِلَيَّ } من قوله: { وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّن فُتِّرَى } وذاك مفتر أيضاً؟ فعنه جوابان.

أحدهما: أن الوصفين لرجل واحد، وصف بأمر بعد أمر ليدل على جرأته. والثاني: أنه خص بقوله: { أَوْ قَالَ أَوْحَى إِلَيَّ } بعد أن عم بقوله: { فُتِّرَى عَلَى اللَّهِ } لأنه ليس بكل مفتر علي الله يدعي أنه يوحى إليه، ذكرهما ابن الأنباري. قوله تعالى: { سَأُنزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ } أي: سأقول. قال ابن عباس: يعنون الشعر، وهم المستهزؤون. وقيل: هو قول عبد الله بن سعد بن أبي سرح. قال الزجاج: وهذا جواب لقولهم: { لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا }. قوله تعالى: { وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ } فيهم ثلاثة أقوال.

أحدها: أنهم قوم كانوا مسلمين بمكة، فأخرجهم الكفار معهم إلى قتال بدر، فلما أبصروا قلة أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رجعوا عن الإيمان، فنزل فيهم هذا، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أنهم الذين قالوا: { مَا أَنْزَلَ * عَلَى بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ } قاله أبو سليمان. والثالث: الموصوفون في هذه الآية، وهم المفترون والمدعون الوحي إليهم، ومماثلة كلام الله. قال الزجاج: وجواب { لَوْ } محذوف والمعنى: لو تراهم في غمرات الموت لرأيت عذاباً عظيماً. ويقال: لكل من كان في شيء كبير: قد غمر فلانا ذلك. قال ابن عباس: غمرات الموت: سكراته. قال ابن الأنباري: قال اللغويون: سميت غمرات، لأن أهوالها يغمرن من يقعن به. قوله تعالى: { وَ لِمَلِكَةٍ بَاسِطُوا أَيْدِيَهُمْ } فيه ثلاثة أقوال.

أحدها: بالضرب، قاله ابن عباس. والثاني: بالعذاب، قاله الحسن، والضحاك. والثالث: باسطوها لقبض الأرواح من الأجساد، قاله الفراء. وفي الوقت الذي يكون هذا فيه ثلاثة أقوال.

أحدها: عند الموت، قال ابن عباس هذا عند الموت، الملائكة يضربون وجوههم وأدبارهم، وملك الموت يتوفاهم.

والثاني: يوم القيامة، رواه أبو صالح عن ابن عباس.

والثالث: في النار، قاله الحسن.

قوله تعالى: {أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمْ} فيه إضمار {يَقُولُونَ} وفي معناه قولان. أحدهما: استسلموا لإخراج أنفسكم.

والثاني: أخرجوا أنفسكم من العذاب إن قدرتم.

قوله تعالى: {تُجْرَوْنَ عَذَابَ لَهْمٍ} قال أبو عبيدة: الهون: مضموم، وهو الهوان، وإذا فتحوا أوله، فهو الرفق والدعة. قال الزجاج: والمعنى: تجزون

العذاب الذي يقع به الهوان الشديد.

{وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فِرَادَى كَمَا خَلَقْتَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَتَرَكْتُمْ مَا خَوَّلْنَاكُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ وَمَا نَرَى مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُمُ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءَ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ وَصَلَ عَنكُمْ مَا كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ}

قوله تعالى: {وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فِرَادَى} سبب نزولها: أن النضر بن الحارث قال:

سوف تشفع لي اللات والعزى، فنزلت هذه الآية، قاله عكرمة. ومعنى فرادى: وحداناً. وهذا إخبار من الله تعالى بما يوبخ به المشركين يوم القيامة. قال أبو عبيدة: فرادى: أي فرد فرد. وقال ابن قتيبة: فرادى: جمع فرد.

وللمفسرين في معنى فرادى خمسة أقوال متقاربة المعنى.

أحدها: فرادى من الأهل والمال والولد، قاله ابن عباس.

والثاني: كل واحد على حدة، قاله الحسن.

والثالث: ليس معكم من الدنيا شيء، قاله مقاتل.

والرابع: كل واحد منفرد عن شريكه في الغي، وشقيقه، قاله الزجاج.

والخامس: فرادى من المعبودين، قاله ابن كيسان.

قوله تعالى: {كَمَا خَلَقْتَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ} فيه ثلاثة أقوال.

أحدها: لا مال ولا أهل ولا ولد.

والثاني: حفاة عراة غرلا. والغرل: القلف.

والثالث: أحياء. وخولناكم: بمعنى: ملكناكم. {وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ} أي: في الدنيا.

والمعنى: أن ما دأبتم في تحصيله في الدنيا فني، وبقي الندم على سوء

الاختيار. وفي شفعاؤهم قولان.

أحدهما: أنها الأصنام. قال ابن عباس: شفعاؤكم: أي: آلهتكم الذين زعمتم

أنهم يشفعون لكم. و{زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ} أي: عندكم شركاء. وقال ابن

قتيبة: زعمتم أنهم لي في خلقكم شركاء.

والثاني: أنها الملائكة كانوا يعتقدون شفاعتها، قاله مقاتل.

قوله تعالى: {لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ} قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر، وحمزة، وأبو بكر عن عاصم: بالرفع. وقرأ نافع، والكسائي، وحفص عن عاصم: بنصب النون على الظرف: قال الزجاج: الرفع أجود، ومعناه: لقد تقطع وصلكم، والنصب جائز، ومعناه: لقد تقطع ما كنتم فيه من الشركة بينكم. وقال ابن الأنباري: التقدير: لقد تقطع ما بينكم، فحذف {مَا} لوضوح معناها. قال أبو علي: الذين رفعوه جعلوه أسما، فأسندوا الفعل الذي هو {تَقَطَّعَ} إليه؛ والمعنى: لقد تقطع وصلكم، والذين نصبوا، أضمروا اسم الفاعل في الفعل، والمضمر هو الوصل؛ فالتقدير: لقد تقطع وصلكم بينكم. وفي الذي {كَانُوا}*

أحدهما: شفاة ألهتهم. والثاني: عدم البعث والجزاء.

{إِنَّ اللَّهَ قَالِقٌ لِحَبِّ وَالنَّوَى يُخْرِجُ لِحَيٍّ مِنْ لَمَيَّتٍ وَمُخْرِجٌ لِمَيَّتٍ مِنْ لِحَيٍّ دَلِكُمْ لِلَّهِ قَائِي تُوَفِّكُونَ}

قوله تعالى: {إِنَّ اللَّهَ قَالِقٌ لِحَبِّ وَالنَّوَى} في معنى الفلق قولان.

أحدهما: أنه بمعنى الخلق، فالمعنى: خالق الحب والنوى، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال الضحاك، ومقاتل.

والثاني: أن الفلق بمعنى الشق، ثم في معنى الكلام قولان.

أحدهما: أنه فلق الحبة عن السنبل، والنواة عن النخلة، روى هذا المعنى أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال الحسن، والسدي، وابن زيد.

والثاني: أنه الشقان اللذان في الحب والنوى، قاله مجاهد، وأبو مالك. قال ابن السائب: الحب: ما لم يكن له نوى، كالبر والشعير، والنوى: مثل نوى التمر.

قوله تعالى: {يُخْرِجُ لِحَيٍّ مِنْ لَمَيَّتٍ وَمُخْرِجٌ لِمَيَّتٍ مِنْ لِحَيٍّ} قد سبق

تفسيره في ال عمران.

قوله تعالى: {قَائِي تُوَفِّكُونَ} أي: كيف تصرفون عن الحق بعد هذا البيان. {قَالِقٌ لِإِصْبَاحٍ وَجَعَلَ لَيْلَ سَكْنَا وَالشَّمْسَ وَ لَقَمَرَ حُسْبَانًا ذَلِكَ تَقْدِيرٌ لِعَزِيزٍ لَعَلِيمٍ}

قوله تعالى: {قَالِقٌ لِإِصْبَاحٍ} في معنى الفلق قولان قد سبقا. فأما الإصباح،

فقال الأخفش: هو مصدر من أصبح. وقال الزجاج: الإصباح والصبح واحد.

وللمفسرين في الإصباح، ثلاثة أقوال.

أحدها: أنه ضوء الشمس بالنهار، وضوء القمر بالليل، رواه ابن أبي طلحة عن

ابن عباس.

والثاني: أنه إضاءة الفجر، قاله مجاهد. وقال ابن زيد: فلق الإصباح من الليل.

والثالث: أنه نور النهار، قاله الضحاك. وقرأ أنس بن مالك، والحسن، وأبو

مجلز، وأيوب، والجحدري: {قَالِقٌ لِإِصْبَاحٍ} بفتح الهمزة. قال أبو عبيد:

ومعناه: جمع صبح.

قوله تعالى: { وَجَاعِلٌ * قَالِقٌ لِإِصْبَاحٍ } قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر: { جَاعِلٌ } بـالف. وقرأ عاصم، وحمزة، والكسائي: { وَجَعَلٌ } بغير ألف. { لَيْلٍ } نصبا. قال أبو علي: من قرأ: { جَاعِلٌ } فلاجل { قَالِقٌ } وهم يراعون المشاكلة. ومن قرأ: { جَعَلٌ } فلأن { فاعلا } هاهنا بمعنى: { كَذَلِكَ فَعَلَ } بدليل قوله: { وَالشَّمْسَ وَ لَقَمَرَ حُسْبَانًا } فأما السكن: فهو ما سكنت إليه. والمعنى: أن الناس يسكنون فيه سكون راحة. وفي الحسبان قولان.

أحدهما: أنه الحساب، قاله الجمهور. قال ابن قتيبة: يقال: خذ من كل شيء بحسبانه، أي: بحسابه. وفي المراد بهذا الحساب، ثلاثة أقوال. أحدها: أنهما يجريان إلى أجل جعل لهما، رواه العوفي عن ابن عباس. والثاني: يجريان في منازلهما بحساب، ويرجعان إلى زيادة ونقصان، قاله السدي. والثالث: أن جريانهما سبب لمعرفة حساب الشهور والأعوام، قاله مقاتل.

والقول الثاني: أن معنى الحسبان: الضياء، قاله قتادة. قال الماوردي، كأنه أخذه من قوله تعالى: { وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِّنَ السَّمَاءِ } أي: نارا. قال ابن جرير: وليس هذا من ذاك في شيء.

{ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتٍ لَّيْلٍ وَ لَبَّخٍ قَدْ فَصَّلْنَا آيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ } { وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ } جعل: بمعنى خلق. وإنما امتن عليهم بالنجوم، لأن سالكي القفار وراكبي البحار، إنما يهتدون في الليل لمقاصدهم بها.

{ وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَكُم مِّن نَّفْسٍ وَحِدَةٍ فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ قَدْ فَصَّلْنَا آيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَفْقَهُونَ } قوله تعالى: { وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَكُم مِّن نَّفْسٍ وَحِدَةٍ } يعني: آدم { فَمُسْتَقَرٌّ } قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، ويعقوب، إلا رويسا: بكسر القاف. وقرأ نافع، وابن عامر، وعاصم، وحمزة، والكسائي: بفتحها. قال الزجاج: من كسر، فالمعنى: { قَمِينِكُمْ * مُسْتَقَرٌّ }. ومن نصب، فالمعنى: { قَلِكُمْ مُسْتَقَرٌّ } فأما مستودع، فبالفتح، لا غير. ومعناه على فتح القاف: { وَ لَكُمُ } وعلى كسر القاف: { مِّنْكُمُ }.

وللمفسرين في هذا المستقر والمستودع تسعة أقوال.

أحدها: فمستقر في الأرحام، ومستودع في الأصلاب، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال سعيد بن جبیر، ومجاهد، وعطاء، والضحاك، والنخعي، وقتادة، والسدي، وابن زيد.

والثاني: المستقر في الأرحام، والمستودع في القبر، قاله ابن مسعود.

والثالث: المستقر في الأرض، والمستودع في الأصلاب، رواه ابن جبیر عن ابن عباس.

والرابع: المستقر والمستودع في الرحم، رواه قابوس عن أبيه عن ابن عباس.

والخامس: المستقر حيث يأوي، والمستودع حيث يموت، رواه مقسم عن ابن عباس.

والسادس: المستقر في الدنيا، والمستودع في القبر.

والسابع: المستقر في القبر، والمستودع في الدنيا، وهو عكس الذي قبله، روي عن الحسن.

والثامن: المستقر في الدنيا، والمستودع عند الله تعالى، قاله مجاهد.

والتاسع: المستقر في الأصلاب، والمستودع في الأرحام، قاله ابن بحر، وهو عكس الأول.

{ وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا نُخْرَجُ مِنْهُ حَبًّا مُتَرَاكِبًا وَمِنَ النَّخْلِ مِنَ طَلْعِهَا قِنْوُنٌ دَانِيَةٌ وَجَبَّتْ مِّنْ أَعْتَابِ وَالزَّيْتُونِ وَالرُّمَّانِ مُشْتَبِهًا وَعَيْرٌ مُّتَشَبِهٍ أَنْظَرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَيَنْعِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ }

قوله تعالى: { يَفْقَهُونَ وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً } يعني: المطر

{ فَأَخْرَجْنَا بِهِ } أي: بالمطر. وفي قوله تعالى: { نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ } قولان.

أحدهما: نبات كل شيء من الثمار، لأن كل ما ينبت فنباته بالماء.

والثاني: رزق كل شيء غذاؤه. وفي قوله تعالى: { فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ } قولان.

أحدهما: من الماء، أي: به.

والثاني: من النبات. قال الزجاج: الخضر: بمعنى الأخضر، يقال: أخضر، فهو

أخضر، وخضر، مثل أعور، فهو أعور، وعور.

قوله تعالى: { نُخْرَجُ مِنْهُ } أي: من الخضر { حَبًّا } كالسنبل والشعير.

والمتراكب: الذي بعضه فوق بعض.

قوله تعالى: { مُتَرَاكِبًا وَمِنَ النَّخْلِ مِنَ طَلْعِهَا قِنْوُنٌ دَانِيَةٌ } وروى الخفاف عن

أبي عمرو، قنوان: بضم القاف؛ وروى هارون عنه بفتحها. قال الفراء: معناه:

ومن النخل ما قنوانه دانية، وأهل الحجاز يقولون: { قِنْوُنٌ } بكسر القاف؛

وقيس يضمونها؛ وضبة، وتميم، يقولون: قنيان وأنشدني المفضل عنهم:

فأثت أعاليه وأدت أصوله ومال بقنيان من البسر أحمرًا

ويجتمعون جميعا، فيقولون: { قِنُو } و { قُنُو } ولا يقولون: { قِنِي } ولا { قُنِي }

وكلب. يقولون: { ومال بقنيان }. قال المصنف: والبيت لامرئ القيس؛ ورواه

أبو سعيد السكري: { ومال بقنوان } مكسورة القاف مع الواو، ففيه أربع

لغات: قنوان، وقنوان، وقنيان، وقنيان { وأثت }؛ كثرت؛ ومنه: شعر أثيت.

{ وأدت }؛ اشتدت. وقال ابن قتيبة: القنوان: عذوق النخل، واحدها: قنو، جمع

على لفظ تشنية، ومثله: صنو وصنوان في التشنية، وصنوان في الجمع. وقال

الزجاج:

قِنَوَان: جمع قِنُو، وإذا ثنيتَه فهما قِنَوَان، بكسر النون. ودانية: أي: قريبة المتناول، ولم يقل: {وَمِنْهَا * قِنُونٌ}، لأن في الكلام دليلاً أن البعيدة السحيفة؛ قد كانت غير سحيفة، فاجتزىء بذكر القريبة عن ذكر البعيدة؛ كقوله تعالى: {لَكُمْ سَرَائِيلَ تَقِيكُمْ لِحَرِّ} وقال ابن عباس: القنوان الدانية: قصار النخل اللاصقة عذوقها بالأرض.

قوله تعالى: {وَجَنَّتْ مِّنْ أَعْتَبٍ} قال الزجاج: هو نسق على قوله: {حُصْرًا} {وَالزَّيْتُونَ وَالرَّمَانَ} المعنى: وأخرجنا منه شجر الزيتون والرمان؛ وقد روى أبو زيد عن المفضل، و{جَنَّتْ} بالرفع.

قوله تعالى: {مُشْتَبِهًا وَعَيْرَ مُتَشَبِهٍ} فيه ثلاثة أقوال.

أحدها: مشتبهها في المنظر، وغير متشابهه في الطعم، رواه أبو صالح عن ابن عباس.

والثاني: مشتبهها ورقه، مختلفا ثمره، قاله قتادة، وهو في معنى الأول.

والثالث: منه ما يشبهه بعضه بعضا، ومنه ما يخالف. قال الزجاج: وإنما قرن الزيتون بالرمان لأنهما شجرتان تعرف العرب أن ورقهما يشتمل على الغصن من أوله إلى آخره. قال الشاعر:

بورك الميت الغريب كما بو رك نضح الرمان والزيتون

ومعناه: أن البركة في ورقه اشتماله على عوده كله.

قوله تعالى: {يُظْهِرُوا إِلَى ثَمَرِهِ} قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وعاصم: {يُظْهِرُوا إِلَى ثَمَرِهِ}، و {كَلُوا مِنْ ثَمَرِهِ} و {لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ} بالفتح في ذلك. وقرأ حمزة، والكسائي، وخلف: بالضم فيهن. قال الزجاج: يقال: ثَمَرَةٌ، وَثَمَرٌ، وَثَمَارٌ، وَثُمْرٌ؛ فمن قرأ {إِلَى ثَمَرِهِ} بالضم أراد جمع الجمع. وقال أبو علي: يحتمل وجهين. أحدهما: هذا، وهو أن يكون الثمر جمع ثمار.

والثاني: أن تكون الثمر جمع ثمرة، وكذلك أكمة، وأكم، وخصبة وخصب. قال الفراء: يقول: انظروا إليه أول ما يعقد، وانظروا إلى ينعه، وهو نضجه وبلوغه. وأهل الحجاز يقولون: يَنَعُ، بفتح الياء، وبعض أهل نجد يضمونها. قال ابن قتيبة: يقال: ينعت الثمرة، وأينعت: إذا أدركت وهو، اليُنع والينع. وقرأ الحسن، ومجاهد، وقتادة، والأعمش، وابن محيصن: {وَيُنَعِهِ} بضم الياء. قال الزجاج: الينع: النضج. قال الشاعر:

في قباب حول دسكرة حولها الزيتون قد ينعا

وبين الله تعالى لهم بتصريف ما خلق، ونقله من حال إلى حال لا يقدر عليه الخلق، أنه كذلك يبعثهم.

قوله تعالى: { إِنَّ فِي ذَلِكُمْ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ } قال ابن عباس: يصدقون أن الذي أخرج هذا النبات قادر على أن يحيي الموتى. وقال مقاتل: يصدقون

بالتوحيد. { وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُصِفُونَ }
قوله تعالى: { وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ } جعلوا، بمعنى: وصفوا. قال الزجاج: نصب الجن من وجهين.

أحدهما: أن يكون مفعولا، فيكون المعنى: وجعلوا لله الجن شركاء؛ ويكون الجن مفعولا ثانيا، كقوله: { وَجَعَلُوا لِمَلَائِكَ لَدِينَ هُمْ أَلرَّحْمَنِ إِنثًا } {43/19}

والثاني: أن يكون الجن بدلا من شركاء، ومفسرا للشركاء. وقرأ أبو المتوكل، وأبو عمران، وأبو حيوة، والجحدري: { شُرَكَاءَ الْجِنَّ } برفع النون. وقرأ ابن أبي عبله، ومعاذ القاري: { الْجِنَّ } بخفض النون. وفي معنى جعلهم الجن شركاء ثلاثة أقوال. أحدها: أنهم أطاعوا الشياطين في عبادة الأوثان، فجعلوهم شركاء لله، قاله الحسن، والزجاج.

والثاني: قالوا: إن الملائكة بنات الله، فهم شركاؤه، كقوله: { وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نَسَبًا } {37، 158}. فسمى الملائكة جنا لاجتنانهم، قاله قتادة، والسدي، وابن زيد.

والثالث: أن الزنادقة قالوا: الله خالق النور والماء والدواب والأنعام، وإبليس: خالق الظلمة والسباع والحيات والعقارب، وفيهم نزلت هذه الآية. قاله ابن السائب.

قوله تعالى: { وَخَلَقَهُمْ } في الكناية قولان.

أحدهما: أنها ترجع إلى الجاعلين له الشركاء، فيكون المعنى: وجعلوا للذي خلقهم شركاء لا يخلقون.

والثاني: أنها ترجع إلى الجن، فيكون المعنى: والله خلق الجن، فكيف يكون الشريك لله مُحدثا؟ ذكرهما الزجاج.

قوله تعالى: { وَخَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ } وقرأ نافع: { وَخَرَقُوا } بالتشديد، للمبالغة والتكثير، لأن المشركين ادعوا الملائكة بنات الله، والنصارى المسيح، واليهود عزيزاً. وقرأ ابن عباس، وأبو رجاء، وأبو الجوزاء: { وَخَرَقُوا } بحاء غير معجمة وبتشديد الراء وبالفاء. وقرأ ابن السميع، والجحدري: { خارقوا } بألف وحاء معجمة. قال السدي: أما { وَلَهُمْ لَبَنُونَ } فقول اليهود: { عَزِيزٌ يُنُّ لِلَّهِ }، وقول النصارى: { لِمَسِيحٍ يُنُّ لِلَّهِ }، وأما { لَبَنَاتٍ }، فقول مشركي العرب: الملائكة بنات الله.

قال الفراء: خرقوا، واخترقوا، وخلقوا، واختلقوا، بمعنى افتروا. وقال أبو عبيدة: خرقوا: جعلوا. قال الزجاج: ومعنى {يَغْيِرِ عِلْمٍ}: أنهم لم يذكروه من علم، إنما ذكروه تكذبا.

{بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَيْ يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ صَاحِبَةٌ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ * ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَعَبُدُوهُ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ }

قوله تعالى: {أَنْتَ يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ} قال الزجاج: أي: من أين يكون له ولد؟ والولد لا يكون إلا من صاحبة؟ واحتج عليهم في نفي الولد بقوله: {وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ} فليس مثل خالق الأشياء، فكيف يكون الولد لمن لا مثل له؟ فاذا نسب إليه الولد، فقد جعل له مثل.

{لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ} قوله تعالى: {لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ} في الإدراك قولان. أحدهما: أنه بمعنى الإحاطة.

والثاني: بمعنى الرؤية. وفي {الْأَبْصَارِ} قولان. أحدهما: أنها العيون، قاله الجمهور. والثاني: أنها العقول، رواه عبد الرحمن ابن مهدي عن أبي حصين القاري. ففي معنى الآية ثلاثة أقوال.

أحدها: لا تحيط به الأبصار، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال سعيد ابن المسيب وعطاء. وقال الزجاج: معنى الآية: الإحاطة بحقيقته، وليس فيها دفع للرؤية، لما صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من الرؤية، وهذا مذهب أهل السنة والعلم والحديث.

والثاني: لا تدركه الأبصار إذا تجلى بنوره الذي هو نوره، رواه عكرمة عن ابن عباس.

والثالث: {لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ} في الدنيا، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال الحسن، ومقاتل. وبدل على أن الآية مخصوصة بالدنيا، قوله: {وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ * إِلَيَّ رَبُّهَا تَاطِرَةٌ} {22، 75-23} فقيد النظر إليه بالقيامة، وأطلق في هذه الآية، والمطلق يحمل على المقيد.

وقوله تعالى: {وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ} فيه القولان. قال الزجاج: وفي هذا الإعلام دليل على أن خلقه لا يدركون الأبصار، أي: لا يعرفون حقيقة البصر، وما الشيء الذي صار به الإنسان يبصر من عينيه، دون أن يبصر من غيرهما من أعضائه؛ فأعلم الله أن خلقا من خلقه لا يدرك المخلوقون كنهه، ولا يحيطون بعلمه؛ فكيف به عز وجل؟ فأما {اللطيف} فقال أبو سليمان الخطابي: هو البر بعباده، الذي يلطف بهم من حيث لا يعلمون، ويسبب لهم مصالحهم من حيث لا يحتسبون. قال ابن الأعرابي: اللطيف الذي يوصل إليك أربك في رفق؛ ومنه قولهم: لطف الله بك؛ ويقال: هو الذي لطف عن أن

يدرك بالكيفية. وقد يكون اللطف بمعنى الدقة والغموض، ويكون بمعنى الصغر في نعوت الأجسام، وذلك مما لا يليق بصفات الباري سبحانه. وقال الأزهري: اللطيف من أسماء الله معناه الرفيق بعباده؛ والخير: العالم بكنه الشيء، المطلع على حقيقته.

{قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِخَفِيظٍ }

قوله تعالى: {قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرٌ مِنْ رَبِّكُمْ} البصائر: جمع بصيرة، وهي الدلالة التي توجب البصر بالشيء والعلم به. قال الزجاج: والمعنى: قد جاءكم القرآن الذي فيه البيان والبصائر {فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ} نفع ذلك {وَمَنْ عَمِيَ} فعلى نفسه ضرر ذلك، لأن الله عز وجل غني عن خلقه. {وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِخَفِيظٍ} أي: لست أخذكم بالإيمان أخذ الحفيظ والوكيل، وهذا قبل الأمر بالقتال.

فصل

وذكر المفسرون أن هذه الآية نسخت بآية السيف. وقال بعضهم: معناها: لست رقيباً عليكم أحصي أعمالكم، فعلى هذا لا وجه للنسخ.

{وَكَذَلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ وَلِيَقُولُوا دَرَسْتَ وَلِنُبَيِّنَهُ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ }

قوله تعالى: {وَكَذَلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ} قال الأخفش: {وَكَذَلِكَ} معناها:

وهكذا. وقال الزجاج: المعنى: ومثل ما بينا فيما تلي عليك، نبين الآيات قال

ابن عباس: نصرف الآيات، أي: نبينها في كل وجه، ندعوهم بها مرة، ونخوفهم بها أخرى. {وَلِيَقُولُوا} يعني: أهل مكة حين تقرأ عليهم القرآن {دارست}.

قال ابن الأنباري: معنى الآية: وكذلك نصرف الآيات، لنلزمهم الحجة، وليقولوا:

دارست؛ وإنما صرف الآيات ليسعد قوم بقهملها والعمل بها، ويشقى آخرون

بالإعراض عنها، فمن عمل بها سعد، ومن قال: دارست، شقي. قال الزجاج:

وهذه اللام في {بَبَعْضٍ لِيَقُولُوا} يسميها أهل اللغة لام الصيرورة. والمعنى:

أن السبب الذي أداهم إلي أن قالوا. دارست، هو تلاوة الآيات، وهذا كقوله:

{وَلْتَقَطْهُ ءَالٌ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا} {28،8} وهم لم يطلبوا

بأخذه أن يعاديه، ولكن كان عاقبة الأمر أن صار لهم عدواً وحزناً. ومثله أن

تقول: كتب فلان الكتاب لحتفه، فهو لم يقصد أن يهلك نفسه بالكتاب، ولكن

العاقبة كانت الهلاك.

فأما {دارست} فقرأ ابن كثير، وأبو عمرو: {دارست} بالألف وسكون السين

وفتح التاء ومعناها: ذاكرت أهل الكتاب. وقرأ عاصم، وحمزة، والكسائي:

{وَلِيَقُولُوا دَرَسْتَ} بسكون وفتح التاء، من غير ألف، على معنى: قرأت كتب

أهل الكتاب. قال المفسرون: معناها: تعلمت من جبر، ويسار. وسنين هذا

في قوله: {إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ} {16،103} إن شاء الله. وقرأ ابن عامر،

ويعقوب: {دَرَسْتَ} بفتح الراء والسين وسكون التاء من غير ألف. والمعنى:

هذه الأخبار التي تتلوها علينا قديمة قد درست. أي: قد مضت وامّحت. وجميع من ذكرنا فتح الدال في قراءته. وقد روي عن نافع أنه قال: { دَرَسْتَ } برفع الدال وكسر الراء وتخفيف التاء، وهي فراءة ابن يعمر؛ ومعناها: قُرئت. وقرأ أبي بن كعب: { دَرَسْتَ } بفتح الدال والسين وضم الراء وتسكين التاء. قال الزجاج: وهي بمعنى: { دَرَسْتَ } أي: امحت؛ إلا أن المضمومة الراء أشدّ مبالغة. وقرأ معاذ القاريء، وأبو العالية، ومورق: { دَرَسْتَ } برفع الدال، وكسر الراء وتشديدها ساكنة السين.

وقرأ ابن مسعود، وطلحة بن مصرف: { دَرَسَ } بفتح الراء والسين بلا ألف ولا تاء. وروى عصمة عن الأعمش: { دارس } بألف. قوله تعالى: { دَرَسْتَ وَلِنُبَيِّتَهُ } يعني التصريف { لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ } ما تبين لهم من الحق فيقبلوه.

{ سَبَّحَ مَا أَوْحَى إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَأَعْرَضَ عَنِ الْمُشْرِكِينَ * وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ } قوله تعالى: { وَأَعْرَضَ عَنِ الْمُشْرِكِينَ } قال المفسرون: نسخ بأية السيف. قوله تعالى: { وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا } فيه ثلاثة اقوال حكاهما الزجاج. أحدها: لو شاء لجعلهم مؤمنين. والثاني: لو شاء لأنزل آية تضطرهم إلى الإيمان. والثالث: لو شاء لاستأصلهم، فقطع سبب شركهم. قال ابن عباس: وباقي الآية نسخ بأية السيف.

{ وَلَا تَسْبُوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسْبُوا اللَّهَ عَدُوًّا بِغَيْرِ عِلْمٍ كَذَلِكَ زَيَّنَّا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلَهُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ فَيُنَبِّئُهُم بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ } قوله تعالى: { وَلَا تَسْبُوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ } في سبب نزولها قولان. أحدهما: أنه لما قال للمشركين: { إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ } قالوا: لتنتهين. يا محمد عن سب أهتنا وعبها، أو لنهجون إلهك الذي تعبد، فنزلت هذه الآية، رواه أبو صالح عن ابن عباس.

والثاني: أن المسلمين كانوا يسبون أوثان الكفار، فيردون ذلك عليهم، فنهاهم الله تعالى أن يستسبوا لربهم قوما جهلة لا علم لهم بالله، قاله قتادة. ومعنى يدعون: يعبدون، وهي الأصنام. { فَيَسْبُوا اللَّهَ } أي: فیسبوا من أمركم بعبها، فيعود ذلك إلى الله تعالى، لا أنهم كانوا يصرحون بسب الله تعالى، لأنهم كانوا يقولون أنه خالقهم، وإن أشركوا به.

وقوله تعالى: { عَدُوًّا بِغَيْرِ عِلْمٍ } أي: ظلما بالجهل. وقرأ يعقوب: { عَدُوًّا } بضم العين والدال وتشديد الواو. والعرب تقول في الظلم: عدا فلان عدوا وعدوا وعدوانا. وعدا، أي: ظلم.

قوله تعالى: { كَذَلِكَ زَيَّنَّا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلَهُمْ } أي: كما زيننا لهؤلاء المشركين عبادة الأصنام، وطاعة الشيطان، كذلك زيننا لكل جماعة اجتمعت على حق أو

باطل عملهم من خير أو شر. قال المفسرون: وهذه الآية نسخت بتبنيه الخطاب في آية السيف.

{وَأَفْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِن جَاءَتْهُمْ آيَةٌ لِّيُؤْمِنُوا بِهَا قُلْ إِنَّمَا آيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ}

قوله تعالى: {وَأَفْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ} في سبب نزولها قولان.

أحدهما: أنه لما نزل في الشعراء: {إِن تَشَاءُ نُنزِّلُ عَلَيْهِمْ مِّنَ السَّمَاءِ آيَةً}

قال المشركون: أنزلها علينا حتى والله نؤمن بها؛ فقال المسلمون: يا رسول الله، أنزلها عليهم لكي يؤمنوا؛ فنزلت هذه الآية؛ رواه أبو صالح عن ابن عباس.

والثاني: أن قريشا قالوا: يا محمد، تخبرنا أن موسى كان معه عصى يضرب

بها الحجر، فينفجر منها اثنتا عشرة عينا، وأن عيسى كان يحيي الموتى، وأن

ثمود كانت لهم ناقة، فأتنا بمثل هذه الآيات حتى نصدقك؛ فقال: {أَيُّ شَيْءٍ *

تُحِبُّونَ} قالوا: أن تجعل لنا الصفا ذهباً. قال: {فَإِن فَعَلْتَ} فقالوا: نعم،

والله لئن فعلت لتتبعنك أجمعين. فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو،

فجاءه جبريل. فقال: إن شئت أصبح الصفا ذهباً، ولكني لم أرسل بآية فلم

يصدق بها، إلا أنزلت العذاب، وإن شئت تركتهم حتى يتوب تائبهم. فقال

رسول الله صلى الله عليه وسلم: اتركهم حتى يتوب تائبهم. فنزلت هذه الآية

إلى قوله: {أَكْثَرُهُمْ يَجْهَلُونَ}، هذا قول محمد بن كعب القرظي. وقد ذكرنا

معنى {جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ} في {المائدة}؛ وإنما حلفوا على ما اقترحوا من الآيات،

كقولهم: {لَن نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا}.

قوله تعالى: {قُلْ إِنَّمَا آيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ} أي: هو القادر على الإتيان بها دوني

ودون أحد من خلقه. {وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا} أي: يدريكم أنها. قرأ ابن كثير، وأبو

عمرو، وأبو بكر عن عاصم، وخلف في اختياره: بكسر الألف، فعلى هذه

القراءة يكون الخطاب بقوله {يُشْعِرُكُمْ} للمشركين، ويكون تمام الكلام عند

قوله: {وَمَا يُشْعِرُكُمْ} ويكون المعنى: وما يدريكم أنكم تؤمنون إذا جاءت؟

وتكون {أَنَّهَا} مكسورة على الاستئناف والإخبار عن حالهم. وقال أبو علي:

التقدير: وما يشعركم إيمانهم؟ فحذف المفعول. والمعنى: لو جاءت الآية التي

اقترحوها، لم يؤمنوا.

فعلى هذا يكون الخطاب للمؤمنين. قال سيبويه: سألت الخليل عن قوله:

{وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا}؛ فقلت: ما منعها أن تكون كقولك: ما يدريك أنه لا يفعل؟

فقال: لا يحسن ذلك في هذا الموضع؛ إنما قال: {وَمَا يُشْعِرُكُمْ} ثم ابتدأ

فأوجب، فقال: {أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ}؛ ولو قال: {وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا

جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ}؛ كان ذلك عذراً لهم. وقرأ نافع، وحفص عن عاصم،

وحمزة، والكسائي: {أَنَّهَا} بفتح الألف؛ فعلى هذا، المخاطب بقوله: {وَمَا

يُشْعِرُكُمْ { رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه؛ ثم في معنى الكلام قولان.

أحدهما: وما يدريكم لعلها إذا جاءت لا يؤمنون. وفي قراءة أبي: لعلها إذا جاءت لا يؤمنون. والعرب تجعل {ءانٍ} بمعنى {لعل} يقولون: ائت السوق أنك تشتري لنا شيئا، أي: لعلك.
قال عدي بن زيد:

أعاذل ما يدريك أن منيتي إلى ساعة في اليوم أو في ضحى غد

أي: لعل منيتي. وإلى هذا المعنى ذهب الخليل، وسيبويه، والفراء في توجيه هذه القراءة.

والثاني: أن المعنى: وما يدريكم أنها إذا جاءت يؤمنون، وتكون {لا} صلة كقوله: تعالى: {مَا مَنَعَكَ أَنْ لَا تَسْجُدُوا * إِذْ أَمَرْتُكَ} وقوله تعالى: {وَحَرَامٌ عَلَى قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ} ذكره الفراء، ورده الزجاج واختار الأول. والأكثر على قراءة {يُؤْمِنُونَ} بالياء، منهم ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، والكسائي، وحفص عن عاصم؛ وقرأ ابن عامر، وحمزة: {بالتاء}، على الخطاب للمشركين. قال أبو علي: من قرأ بالياء، فلأن الذين أقسموا غيباً، ومن قرأ {بالتاء}، فهو انصراف من الغيبة إلى الخطاب.
{وَوَقَّلْتُ أَعْيُنَهُمْ وَأَبْصَرَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أُولَٰئِكَ مَرَّةٌ وَتَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ}

قوله تعالى: {يُؤْمِنُونَ وَوَقَّلْتُ أَعْيُنَهُمْ وَأَبْصَرَهُمْ} التقليل: تحويل الشيء عن وجهه. وفي معنى الكلام أربعة أقوال.

أحدها: لو أتيناهم بآية كما سألوها، لقلبنا أعيُنَهُمْ وأبصارهم عن الإيمان بها، وحلنا بينهم وبين الهدى، فلم يؤمنوا كما لم يؤمنوا بما رأوا قبلها، عقوبة لهم على ذلك. وإلى هذا المعنى ذهب ابن عباس، ومجاهد، وابن زيد.
والثاني: أنه جواب لسؤالهم في الآخرة الرجوع إلى الدنيا؛ فالمعنى: لو رُدُّوا لحلنا بينهم وبين الهدى كما حلنا بينهم وبينه أول مرة وهم في الدنيا، روى هذا المعنى ابن أبي طلحة عن ابن عباس.

والثالث: ونقلب أعيُنَهُمْ هؤلاء وأبصارهم عن الإيمان بالآيات كما لم يؤمنوا حلنا من الأمم الخالية بما رأوا من الآيات، قاله مقاتل.

والرابع: أن ذلك التقليل في النار، عقوبة لهم، ذكره الماوردي. وفي هاء {بِهِ} أربعة أقوال. أحدها: أنها كناية عن القرآن. والثاني: عن النبي صلى الله عليه وسلم. والثالث: عما ظهر من الآيات. والرابع: عن التقليل. وفي المراد بأول مرة ثلاثة أقوال. أحدها: أن المرة الأولى: دار الدنيا. والثاني: أنها معجزات الأنبياء قبل محمد صلى الله عليه وسلم. والثالث: أنها صرف

قلوبهم عن الإيمان قبل نزول الآيات أن لو نزلت؛ والطغيان والعمه مذكوران في سورة {البقرة} .
{ وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمْ لَمَلَكَةً وَكَلَّمَهُمْ لِمَوْتِي وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبَلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ يَجْهَلُونَ }
قوله تعالى: { وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمْ لَمَلَكَةً } سبب نزولها: أن المستهزئين أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في رهط من أهل مكة، فقالوا له: ابعث لنا بعض موتانا حتى نسألكم: أحق ما تقول أم باطل؟ أو أرننا الملائكة يشهدون لك أنك رسول الله، أو اثنتا بالله والملائكة قبلا فنزلت هذه الآية رواه أبو صالح عن ابن عباس ومعنى الآية ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة كما سألوها، وكلمهم الموتى، فشهدوا لك بالنبوة، { وَحَشَرْنَا } أي: جمعنا { عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ } في الدنيا { قُبَلًا } ما كانوا ليؤمنوا إلا أن يشاء الله { فأخبر أن وقوع الإيمان بمشيئته، لا كما ظنوا أنهم متى شاءوا آمنوا، ومتى شاءوا لم يؤمنوا. فأما قوله قَبَلًا } فقرأ ابن عامر، ونافع: بكسر القاف وفتح الباء. قال ابن قتيبة: معناها: معاناة. وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وعاصم، وحمزة، والكسائي { قُبَلًا } بضم القاف والباء. وفي معناها ثلاثة أقوال.

أحدها: أنه جمع قبيل، وهو الصَّنْفُ؛ فالمعنى: وحشرنا عليهم كل شيء قبلا قبلا، قاله مجاهد، واختاره أبو عبيدة، وابن قتيبة.
والثاني: أنه جمع قبيل أيضا، إلا أنه: الكفيل؛ فالمعنى: وحشرنا عليهم كل شيء، فكفل بصحة ما تقول، اختاره الفراء، وعليه اعتراض، وهو أن يقال: إذا لم يؤمنوا بانزال الملائكة، وتكليم الموتى، فلأن لا يؤمنوا بالكفالة التي هي قول، أولي. فالجواب: أنه لو كفلت الأشياء المحشورة، فنطق ما لم ينطق، كان ذلك آية بينة.

والثالث: أنه بمعنى: المقابل، فيكون المعنى: وحشرنا عليهم كل شيء، فقابلهم، قاله ابن زيد. قال أبو زيد: يقال: لقيت فلانا قَبَلًا وَقَبَلًا وَقُبَلًا وَقِبَلًا وَقَبَلِيًّا ومقابله، وكله واحد، وهو للمواجهة. قال أبو علي: فالمعنى في القرآن - على ما قاله. أبو زيد - واحد، وإن اختلفت الألفاظ.

قوله تعالى: { وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ يَجْهَلُونَ } فيه قولان.
أحدهما: يجهلون أن الأشياء لا تكون إلا بمشيئة الله تعالى.
والثاني: أنهم يجهلون أنهم لو أتوا بكل آية ما آمنوا.
{ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيْطَانِ الْإِنْسِ وَ الْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ لِقَوْلٍ غُورًا وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ فَذَرَّهُمْ وَمَا يُفْتَرُونَ }
قوله تعالى: { وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا } أي: وكما جعلنا لك ولأمتك شياطين الإنس والجن أعداء، كذلك جعلنا لمن تقدمك من الأنبياء وأممهم؛ والمعنى: كما ابتليناك بالأعداء، ابتلينا من قبلك، ليعظم الثواب عند الصبر على

الأذى. قال الزجاج: {وَعَدُوٌّ}: في معنى أعداء، و{شَيْطَانِ الْإِنْسِ وَ الْجِنِّ}: منصوب على البدل من {عَدُوٌّ} ومفسر له؛ ويجوز أن يكون: {عَدُوًّا} منصوب على أنه مفعول ثان، المعنى: وكذلك جعلنا شياطين الإنس والجن أعداء لهم. وفي شياطين الإنس والجن ثلاثة أقوال. أحدها: أنهم مرده الإنس والجن، قاله الحسن، وقتادة. والثاني: أن شياطين الإنس: الذين مع الإنس، وشياطين الجن: الذين مع الجن، قاله عكرمة، والسدي.

والثالث: أن شياطين الإنس والجن: كفارهم، قاله مجاهد. قوله تعالى: {يُوحِي} أصل الوحي: الإعلام والدلالة بستر وإخفاء. وفي المراد به هاهنا ثلاثة أقوال.

أحدها: أن معناه: يأمر. والثاني: يوسوس. والثالث: يشير. وأما {زُخْرَفَ لِقَوْلِ}، فهو ما زُيِّنَ منه، و{حُسْنٌ} ومُؤَه، وأصل الزخرف: الذهب. قال أبو عبيدة: كل شيء حسسته وزينته وهو باطل، فهو زخرف. وقال الزجاج: الزخرف في اللغة: الزينة؛ فالمعنى: أن بعضهم يزين لبعض الأعمال القبيحة؛ و{عُرُورًا} منصوب على المصدر؛ وهذا المصدر محمول على المعنى، لأن معنى إحياء الزخرف من القول: معنى الغرور، فكأنه قال: يَغُرُّونَ عُرُورًا. وقال ابن عباس: {زُخْرَفَ لِقَوْلِ عُرُورًا}: الأمانى بالباطل. قال مقاتل: وكل إبليس بالإنس شياطين يضلونهم، فإذا التقى شيطان الإنس بشيطان الجن، قال أحدهما لصاحبه: إني أضلت صاحبي بكذا وكذا، فأضل أنت صاحبك بكذا وكذا، فذلك وحي بعضهم إلى بعض. وقال غيره: إن المؤمن إذا أعيأ شيطانه، ذهب إلى متمرّد من الإنس، وهو شيطان الإنس، فأغراه بالمؤمن ليفتنه. وقال قتادة: إن من الجن شياطين، وإن من الإنس شياطين. وقال مالك بن دينار: إن شيطان الإنس أشد علي من شيطان الجن، لأنني إذا تعودت من ذلك ذهب عني، وهذا يجرنني إلى المعاصي عيانا. قوله تعالى: {وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ} في هاء الكناية ثلاثة أقوال.

أحدها: أنها ترجع إلى الوسوسة.
والثاني: ترجع إلى الكفر.

والثالث: إلى الغرور وأذى النبيين.

قوله تعالى: {قَدَرَهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ} قال مقاتل: يريد كفار مكة وما يفترون من الكذب. وقال غيره: فذر المشركين وما يخاصمونك به مما يوحى إليهم أولياؤهم، وما يخلقون من كذب، وهذا القدر من هذه الآية منسوخ بآية السيف.

{وَلْيَضَعِ إِلَيْهِ أَفِيدَهُ لِّدِينِ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَلِيَرِّضُوهُ وَلِيَقْتَرِفُوا مَا هُمْ مُّقْتَرِفُونَ}

قوله تعالى: {ءَاوَىٰ إِلَيْهِ} أي: ولتميل؛ والهاء: كناية عن الزخرف والغرور. والأفئدة: جمع فؤاد، مثل غراب وأغربة. قال ابن الأنباري: فعلنا بهم ذلك لكي تصغي إلى الباطل أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة، {وليرضوا} الباطل، {وَلِيَرِضُوهُ وَلِيَقْتَرِفُوا} أي: ليكتسبوا وليعملوا ما هم عاملون. {أَفَعِيرٌ} لله ابتغى حكماً وهو {لَا أَنزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا} و {لَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ مِّن رَّبِّكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ} قوله تعالى: {أَفَعِيرٌ} لله ابتغى حكماً {سبب نزولها: أن مشركي قريش قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم: اجعل بيننا وبينك حكماً، إن شئت من أحوار اليهود، وإن شئت من أحوار النصارى، ليخبرنا عنك بما في كتابهم من أمرك، فنزلت هذه الآية، ذكره الماوردي. فأما الحكم: فهو بمعنى الحاكم؛ والمعنى: أفعير الله أطلب قاضياً بيني وبينكم؟ و {لِكِتَابِ} القرآن، و {المفصل}: المبين الذي بان فيه الحق من الباطل، والأمر من النهي، والحلال من الحرام. {مُفَصَّلًا} و {لَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ} فيهم قولان. أحدهما: علماء أهل الكتابين، قاله الجمهور. والثاني: رؤساء أصحاب النبي محمد صلى الله عليه وسلم، كأبي بكر، وعمر، وعثمان، وعلي، وأشباههم، قاله عطاء. قوله تعالى: {يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ} قرأ ابن عامر، وحفص، عن عاصم: {مُنَزَّلٌ} بالتشديد وخففها الباقون. {وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا} لا مُبَدَّلَ لِكَلِمَتِهِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ} قوله تعالى: {وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ} قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر، ونافع: {كَلِمَةُ} على الجمع؛ وقرأ عاصم، وحمزة، والكسائي، ويعقوب: {كَلِمَةً} على التوحيد؛ وقد ذكرت العرب الكلمة، وأرادت الكثرة؛ يقولون: قال قَسٌّ في كلمته، أي: في خطبته، وزهير في كلمته، أي: في قصيدته. وفي المراد بهذه الكلمات ثلاثة أقوال. أحدها: أنها القرآن، قاله قتادة. والثاني: أقصيته وعداته. والثالث: وعده ووعيده، وثوابه وعقابه. وفي قوله: {صِدْقًا وَعَدْلًا} قولان. أحدهما: صدقا فيما أخبر، وعدلا فيما قضى وقدر. والثاني: صدقا فيما وعد وأوعد، وعدلا فيما أمر ونهى. وفي قوله: {لَا مُبَدَّلَ لِكَلِمَتِهِ} قولان. أحدهما: لا يقدر المفترون على الزيادة فيها والنقصان منها. والثاني: لا خلف لمواعيده، ولا مغير لحكمه. {وَإِن تَطَّعْ أَكْثَرَ مَن فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ}

قوله تعالى: { وَإِنْ تُطَعُّ أَكْثَرَ مَنْ فِي الْأَرْضِ } سبب نزولها: أن الكفار قالوا للمسلمين: أتأكلون ما قتلتم، ولا تأكلون ما قتل ربكم؟ فنزلت هذه الآية، ذكره الفراء. والمراد ب { أَكْثَرَ مَنْ فِي الْأَرْضِ } الكفار. وفي ماذا يطيعهم فيه أربعة أقوال.

أحدها: في أكل الميتة.

والثاني: في أكل ما ذبحوا للأصنام.

والثالث: في عبادة الأوثان.

والرابع: في اتباع ملل الآباء؛ و { سَبِيلِ اللَّهِ } : دينه. قال ابن قتيبة: ومعنى { يَخْرُصُونَ } : يحدسون ويوقعون، ومنه قيل للحازر: { خارص } فان قيل: كيف يجوز تعذيب من هو على ظن من شركه، وليس على يقين من كفره؟ فالجواب: انهم لما تركوا التماس الحجة، واتبعوا أهواءهم، واقتصروا على الظن والجهل، عذبوا ذكره الزجاج.

{ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ }

قوله تعالى: { يَخْرُصُونَ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ } قال الزجاج:

موضع { مِنْ } رفع بالابتداء، ولفظها لفظ الاستفهام؛ والمعنى: إن ربك هو أعلم أي الناس يضل عن سبيله. وقرأ الحسن: { مَنْ يَضِلُّ } بضم الياء وكسر الصاد، وهي رواية ابن أبي شريح. قال أبو سليمان: ومقصود الآية: لا تلتفت إلى قسم من أقسم أنه يؤمن عند مجيء الآيات، فلن يؤمن إلا من سبق له القدر بالإيمان.

{ فَكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ بِكُمْ اللَّهُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ }

قوله تعالى: { فَكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ بِكُمْ اللَّهُ عَلَيْهِ } سبب نزولها: أن الله تعالى لما حرم الميتة، قال المشركون للمؤمنين: إنكم تزعمون أنكم تعبدون الله، فما قتل الله لكم أحق أن تأكلوه مما قتلتم أنتم، يريدون الميتة، فنزلت هذه الآية، رواه أبو صالح عن ابن عباس.

{ وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ بِكُمْ اللَّهُ عَلَيْهِ وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا ظَلَرْتُمْ إِلَيْهِ وَإِنَّ كَثِيرًا لِيُضِلُّوا بِأَهْوَائِهِمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ }

قوله تعالى: { وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا } قال الزجاج: المعنى: وأي شيء يقع لكم في أن لا تأكلوا؟ وموضع { ءانٍ } نصب، لأن { فِي } سقطت، فوصل المعنى إلى { ءانٍ } فنصبها.

قوله تعالى: { وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ } قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر: { فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ } مرفوعتان؛ وقرأ نافع، وحفص عن عاصم، ويعقوب، والقزاز عن عبد الوارث: { فَصَّلَ } بفتح الفاء، { مَا حَرَّمَ } بفتح الحاء، وقرأ حمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: { فَصَّلَ } بفتح الفاء، { مَا حَرَّمَ } بضم

الحاء. قال الزجاج: أي: فصل لكم الحلال من الحرام، وأحل لكم في الاضطرار ما حُرِّم. وقال سعيد بن جبير: {فَصَلَّ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ} يعني: ما بين في {المائدة} من الميتة، والدم، إلى آخر الآية. {وَإِنْ كَثِيرًا لِيُضِلُّوا بِأَهْوَاءِهِمْ} يعني: مشركي العرب يضلون في أمر الذبائح وغيره، قرأ ابن كثير، وأبو عمرو: ليضلون، وفي {يونس}: {رَبَّنَا لِيُضِلُّوا} وفي {إبراهيم}: {أَنذَادًا لِيُضِلُّوا} وفي {الحج}: {ثَانِي عَطْفِهِ لِيُضِلَّ} وفي {لقمان}: {لِيُضِلَّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ بَعِيرٌ عِلْمٌ} وفي {الزمر}: {لِلَّهِ أُنذَادًا لِيُضِلَّ} بفتح الياء في هذه المواضع الستة؛ وضمهن عاصم، وحمزة، والكسائي. وقرأ نافع، وابن عامر، {لِيُضِلُّوا بِأَهْوَاءِهِمْ} وفي {يونس}: {لِيُضِلُّوا} بالفتح، وضم الأربعة الباقية. فمن فتح، أراد: أنهم هم الذين ضلوا؛ ومن ضم، أراد: أنهم أضلوا غيرهم؛ وذلك أبلغ في الضلال، لأن كل مضل ضال، وليس كل ضال مُضِلًّا. {وَدَّرُوا ظَهَرَ الْإِثْمِ وَبَاطِنُهُ إِنَّ الَّذِينَ يَكْسِبُونَ الْإِثْمَ سَيُجْرَوْنَ بِمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ}

قوله تعالى: {وَدَّرُوا ظَهَرَ الْإِثْمِ وَبَاطِنُهُ} في الإثم هاهنا ثلاثة أقوال. أحدها: أنه الزنا، رواه أبو صالح عن ابن عباس. فعلى هذا، في ظاهره وباطنه قولان. أحدهما: أن ظاهره: الإعلان به، وباطنه: الاستسرار، قاله الضحاك، والسدي. قال الضحاك: وكانوا يرون الاستسرار بالزنا حلالا. والثاني: أن ظاهره: نكاح المحرمات، كالأمهات، والبنات، وما نكح الآباء. وباطنه: الزنا، قاله سعيد بن جبير.

والثاني: أنه عام في كل إثم، والمعنى: ذروا المعاصي سرها وعلانيتها؛ وهذا مذهب أبي العالية، ومجاهد، وقتادة، والزجاج. وقال ابن الأنباري: المعنى: ذروا الإثم من جميع جهاته.

والثالث: أن الإثم: المعصية، إلا أن المراد به هاهنا أمر خاص. قال ابن زيد: ظاهره هاهنا: نزع أثوابهم، إذ كانوا يطوفون بالبيت عراة، وباطنه: الزنا. {وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ سَمُّ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ وَإِنَّ الشَّيْطَانَ لِيُؤْخَذَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ لِيُجَدِّلَكُمْ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ}

قوله تعالى: {وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ سَمُّ اللَّهِ عَلَيْهِ} سبب نزولها: مجادلة المشركين للمؤمنين في قولهم: أتأكلون مما قتلتم، ولا تأكلون ما قتل الله على ما ذكرنا في سبب قوله تعالى: {فَكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ سَمُّ اللَّهِ عَلَيْهِ} هذا قول ابن عباس. وقال عكرمة: كتبت فارس إلى قريش: إن محمدا وأصحابه لا يأكلون ما ذبحه الله، ويأكلون ما ذبحوا لأنفسهم؛ فكتب المشركون إلى أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بذلك، فوقع في أنفس ناس من المسلمين من ذلك شيء، فنزلت هذه الآية. وفي المراد بما لم يذكر اسم الله عليه أربعة أقوال.

أحدها: أنه الميتة، رواه ابن جبير عن ابن عباس.
والثاني: أنه الميتة والمنخقة، إلى قوله: { وَمَا ذِيحٌ عَلَى اللَّصْبِ } روي عن ابن عباس.

والثالث: أنها ذبائح كانت العرب تذبحها لأوثانها، قاله عطاء.
والرابع: أنه عام فيما لم يسم الله عند ذبحه، وإلى هذا المعنى ذهب عبد الله ابن يزيد الخطمي، ومحمد بن سيرين.

فصل

فان تعمد ترك التسمية، فهل يباح؟ فيه عن أحمد روايتان. وإن تركها ناسيا أبيضت. وقال الشافعي: لا يحرم في الحالين جميعا. وقال شيخنا علي بن عبيد الله: فاذا قلنا إن ترك التسمية عمدا يمنع الإباحة، فقد نسخ من هذه الآية ذبائح أهل الكتاب بقوله: { وَطَعَامٌ لِذِيْنَ أُوتُوا لِكِتَابِ جِلِّ لَكُمْ } وعلى قول الشافعي: الآية محكمة.

قوله تعالى: { وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ } يعني: وإن أكل ما لم يذكر عليه اسم الله لفسق، أي: خروج عن الحق والدين. وفي المراد بالشياطين هاهنا قولان. أحدهما: أنم شياطين الجن، روي عن ابن عباس.

والثاني: قوم من أهل فارس، وقد ذكرناه عن عكرمة؛ فعلى الأول: وحيهم الوسوسة، وعلى الثاني: وحيهم الرسالة. والمراد ب { أَوْلِيَائِهِمْ } الكفار الذين جادلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في ترك أكل الميتة. ثم فيهم قولان.

أحدهما: أنهم مشركو قريش. والثاني: اليهود. { وَأَنْ } في استحلال الميتة، { أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ }.

{ أَوْ مَن كَانَ مِيثًا فَأَخِيئَهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَن مَّثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِّنْهَا كَذَلِكَ زُيِّنَ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ }

قوله تعالى: { أَوْ مَن كَانَ مِيثًا فَأَخِيئَهُ } اختلفوا فيمن نزلت على خمسة اقوال.

أحدها: أنها نزلت في حمزة بن عبد المطلب، وأبي جهل، وذلك أن أبا جهل رمى رسول الله صلى الله عليه وسلم بفرث، وحمزة لم يؤمن بعد، فأخبر حمزة بما فعل أبو جهل، فأقبل حتى علا أبا جهل بالقوس، فقال له: أما ترى ما جاء به؟ سفه عقولنا وسبب آلهتنا فقال حمزة: ومن أسفه منكم؟ تعبدون الحجارة من دون الله؟ أشهد أن لا إله إلا الله، وأن محمدا عبده ورسوله، فنزلت هذه الآية، هذا قول ابن عباس.

والثاني: أنها نزلت في عمار بن ياسر، وأبي جهل، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال عكرمة.

والثالث: في عمر بن الخطاب، وأبي جهل، قاله زيد بن أسلم، والضحاك.

والرابع: في النبي صلى الله عليه وسلم، وابي جهل، قاله مقاتل.
والخامس: أنها عامة في كل مؤمن وكافر، قاله الحسن في آخرين.
وفي قوله: { كَان مَيِّتًا فَأَحْيَيْتَهُ } قولان.
أحدهما: كان ضالا فهديناه، قاله مجاهد.
والثاني: كان جاهلا فعلمناه، قاله الماوردي. وقرأ نافع: { مَيِّتًا } بالتحديد. قال
أبو عبيدة: الميتة، مخففة من: ميّته، والمعنى واحد. وفي النور ثلاثة أقوال.
أحدها: أنه الهدى، قاله ابن عباس.
والثاني: القرآن، قاله الحسن.
والثالث: العلم. وفي قوله: { يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ } ثلاثة أقوال.
أحدها: يهتدي به في الناس، قاله مقاتل.
والثاني: يمشي به بين الناس إلى الجنة.
والثالث: ينشر به دينه في الناس، فيصير كالماشي، ذكرهما الماوردي.
قوله تعالى: { كَمَنْ مَثَلُهُ } المثل: صلة؛ والمعنى: كمن هو في الظلمات.
وقيل المعنى: كمن لو شبه بشيء، كان شبيهه من في الظلمات. وقيل المراد
بالظلمات هاهنا: الكفر.
قوله تعالى: { وَكَذَلِكَ زُيِّنَ } أي: كما بقي هذا في ظلماته لا يتخلص منها،
كذلك { زُيِّنَ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ } من الشرك والمعاصي.
{ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَرًا مُجْرِمِيهَا لِيَمْكُرُوا فِيهَا وَمَا يَمْكُرُونَ إِلَّا
بِأَنْفُسِهِمْ وَمَا يَشْعُرُونَ }
قوله تعالى:
{ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ } أي: وكما زينا للكافرين عملهم، فكذلك { جَعَلْنَا
فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَرًا مُجْرِمِيهَا }. وقيل معناه: وكما جعلنا فساق مكة أكابرها،
فكذلك جعلنا فساق كل قرية أكابرها. وإنما جعل الأكابر فساق كل قرية، لأنهم
أقرب إلى الكفر بما أعطوا من الرياسة والسعة. وقال ابن قتيبة: تقدير الآية:
وكذلك جعلنا في كل قرية مجرميها أكابر؛ و{ أَكْبَرًا } لا ينصرف، وهم العظماء.
قوله تعالى: { لِيَمْكُرُوا فِيهَا } قال أبو عبيدة المكر والخديعة، والحيلة،
والفجور، والغدر، والخلاف. قال ابن عباس: ليقولوا فيها الكذب. قال مجاهد:
أجلسوا على كل طريق من طرق مكة أربعة، ليصرفوا الناس عن الإيمان
بمحمد صلى الله عليه وسلم. يقولون: للناس: هذا شاعر، وكاهن.
قوله تعالى: { وَمَا يَمْكُرُونَ إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ } أي: ذلك المكر بهم يحق.
{ وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى نُؤْتِي مِثْلَ مَا أُوتِيَ رَسُولُ اللَّهِ أَلَمْ نَعْلَمْ
حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا
كَانُوا يَمْكُرُونَ }

قوله تعالى: { وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ } سبب نزولها: أن أبا جهل قال: زاحمتنا بنو عبد مناف في الشرف، حتى إذا صرنا كفرسي رهان، قالوا: منا نبي يوحى إليه، والله لا نؤمن به ولا نتبعه أو أن يأتينا وحي كما يأتيه، فنزلت هذه الآية، قاله مقاتل. قال الزجاج: الهاء والميم تعود على الأكابر الذين جرى ذكرهم. وقال أبو سليمان: تعود على المجادلين في تحريم الميتة. قال مقاتل: والآية انشقاق القمر، والدخان. قال ابن عباس: في قوله: { مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ } قال: حتى يوحى إلينا، ويأتينا جبريل، فيخبرنا أن محمدا صادق. قال الضحاك: سأل كل واحد منهم أن يختص بالرسالة والوحي. قوله تعالى: { اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ } وقرأ ابن كثير، وحفص عن عاصم: { يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ } بنصب التاء على التوحيد؛ والمعنى: أنهم ليسوا لها بأهل، وذلك أن الوليد بن المغيرة قال: والله لو كانت النبوة حقا لكنت أولى بها منك، لأنني أكبر منك سناً، وأكثر منك مالاً، فنزل قوله تعالى: { اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ } وقال أهل المعاني: الأبلغ في تصديق الرسل أن لا يكونوا قبل مبعثهم مطاعين في قومهم، لأن الطعن كان يتوجه عليهم، فيقال: إنما كانوا رؤسا فاتبعوا، فكان الله أعلم حيث جعل الرسالة لیتيم أبي طالب، دون أبي جهل، والوليد، وأكابر مكة. قوله تعالى: { رِسَالَتَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ } قال أبو عبيدة: الصغار: أشد الذل. وقال الزجاج: المعنى: هم، وإن كانوا أكابر في الدنيا، فسيصيبهم صغار عند الله، أي: صغار ثابت لهم عند الله. وجائز أن يكون المعنى: سيصيبهم عند الله صغار. وقال الفراء: معناه: صغار من عند الله، فحذفت { مِنْ } . وقال أبو روق: صغار في الدنيا، وعذاب شديد في الآخرة. { فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأْتَمَّا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ أَلْرَّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ } قوله تعالى: { فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ } قال مقاتل: نزلت في رسول الله صلى الله عليه وسلم، وأبي جهل. قوله تعالى: { يَشْرَحْ صَدْرَهُ } قال ابن الأعرابي: الشرح: الفتح. قال ابن قتيبة: ومنه يقال: شرحت لك الأمر، وشرحت اللحم: إذا فتحت. وقال ابن عباس: { يَشْرَحْ صَدْرَهُ } أي: يوسع قلبه للتوحيد والإيمان. وقد روى ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ: { فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ } فقبل له: يا رسول الله، وما هذا الشرح؟ قال: { تُور * لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ قَضًا غَلِيظًا لِقَلْبٍ } قالوا: فهل لذلك من أمارة؟ قال: نعم. قيل: وما هي؟ قال: { الإنبابة إلى دار الخلود، والتجافي عن دار الغرور، والاستعداد للموت قبل نزوله } .

قوله تعالى: { أَلَلَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا } قرأ الأكثرون بالتشديد. وقرأ ابن كثير: { ضَيِّقًا } وفي { لِفُرْقَانٍ } { مَكَانًا ضَيِّقًا } بتسكين الياء خفيفة. قال أبو علي: الضيِّق والضيِّق: مثل: الميِّت، والميِّت.

قوله تعالى: { حَرَجًا } قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: { حَرَجًا } بفتح الراء. وقرأ نافع، وأبو بكر عن عاصم: بكسر الراء. قال الفراء: وهما لغتان. وكذلك قال يونس بن حبيب النحوي: هما لغتان، إلا أن الفتح أكثر من السنة العرب من الكسر، ومجراهما مجرى الدَّثْف والدَّثِيف. وقال الزجاج: الحرج في اللغة: أضيِّق الضيِّق.

قوله تعالى: { كَأَنَّمَا } قرأ نافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: { كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ } بتشديد الصاد والعين وفتح الصاد من غير ألف. وقرأ أبو بكر عن عاصم: { يَصَّاعِدُ } بتشديد الصاد وبعدها ألف. وقرأ ابن كثير: { كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ } بتخفيف الصاد والعين من غير ألف والصاد ساكنة. وقرأ ابن مسعود، وطلحة: { تَصَّعَّدُ } بتاء من غير ألف.

وقرأ أبي بن كعب: { يتصاعد } بألف وتاء. قال الزجاج: قوله: { كَأَنَّمَا وَلَا فِي السَّمَاءِ }. و { يَصَّعَّدُ }، أصله: { يتصاعد }، و { يتصعد }، إلا أن التاء تدغم في الصاد لقربها منها، والمعنى: كأنه. قد كلف أن يصعد إلى السماء إذا دعي إلى الإسلام من ضيق صدره عنه. ويجوز أن يكون المعنى: كأن قلبه يصعد في السماء نبوا عن الإسلام والحكمة. وقال الفراء: ضاق عليه المذهب، فلم يجد إلا أن يصعد في السماء، وليس يقدر على ذلك. وقال أبو علي: { كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ } و { يَصَّاعِدُ } من المشقة، وصعوبة الشيء، ومنه قول عمر: ما تصعدني شيء كما تصعدتني خطبة النكاح، أي: ما شق علي شيء مشقتها. قوله تعالى: { قَالَ كَذَلِكَ } أي: مثل ما قصصنا عليك. { يَجْعَلُ اللَّهُ الرَّجْسَ } وفيه خمسة أقوال.

أحدها: أنه الشيطان، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، يعني: أن الله يسلطه عليهم.

والثاني: أنه المأتم، رواه أبو صالح عن ابن عباس.

والثالث: أنه ما لا خير فيه، قاله مجاهد.

والرابع: أنه العذاب، قاله عطاء وابن زيد، وأبو عبيدة.

والخامس: أنه اللعنة في الدنيا، والعذاب في الآخرة، قاله الزجاج. وهذه الآية تقطع كلام القدرية، إذ قد صرحت بأن الهداية والإضلال متعلقة بإرادة الله تعالى.

{ وَهَذَا صِرْطُ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا قَدْ فَضَّلْنَا آيَاتٍ لِقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ }
قوله تعالى: { وَهَذَا صِرْطُ رَبِّكَ } فيه ثلاثة أقوال.

أحدها: أنه القرآن، قاله ابن مسعود.
والثاني: التوحيد، قاله ابن عباس.

والثالث: ما هو عليه من الدين، قاله عطاء: ومعنى استقامته: أنه يؤدي بسالكة إلى الفوز. قال مكي بن أبي طالب: و{مُسْتَقِيمًا} نصب على الحال من {صِرَاطٍ}، وهذه الحال يقال لها: الحال المؤكدة، لأن صراط الله لا يكون إلا مستقيماً، ولم يؤت بها لتفرق بين حالتين، إذ لا يتغير صراط الله عن الاستقامة أبداً، وليست هذه الحال كحال من قولك: {هَذَا زَيْدٌ}، لأن زيدا قد يخلو من الركوب.

{لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَهُمْ وَلِيُّهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ} قوله تعالى: {يَذَكِّرُونَ لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ} يعني: الجنة. وفي تسميتها بذلك أربعة أقوال.

أحدها: أن السلام، هو الله، وهي داره، قاله ابن عباس، والحسن، وقتادة، والسدي.

والثاني: أنها دار السلامة التي لا تنقطع، قاله الزجاج.

والثالث: أن تحية أهلها فيها السلام، ذكره أبو سليمان الدمشقي.

والرابع: أن جميع حالاتها مقرونة بالسلام، ففي ابتداء دخولهم: {لُخْلُوهَا بِسَلَامٍ} وبعد استقرارهم: {عَلَيْكُمْ} وقوله: {إِلَّا قِيلاً سَلَامًا سَلَامًا} وعند لقاء الله: {سَلَامٌ قَوْلًا مِّن رَّبِّ رَحِيمٍ} وقوله: {تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْتُهُ سَلَامٌ} ومعنى عند ربهم أي مضمونة لهم عنده وهو وليهم أي متولي إيصال المنافع إليهم ودفع المضار عنهم «بما كانوا يعملون» من الطاعات.

{وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا يَمَعَشَرَ الْجِنِّ قَدِ اسْتَكْتَرْتُمْ مِّنَ الْإِنْسِ وَقَالَ أَوْلِيَاؤُهُمْ مِّنَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ وَبَلَغْنَا أَجَلَنَا لِيَ أَجَلْتَ لَنَا قَالَ النَّارُ مَثْوَاكُمْ خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ} قوله تعالى: {وَيَوْمَ تَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا} يعني: الجن والإنس. وقرأ حفص عن

عاصم: {يَحْشُرُهُمْ} بالياء. قال أبو سليمان: يعني: المشركين وشياطينهم الذين كانوا يوحون إليهم بالمجادلة لكم فيما حرمه الله من الميتة.

قوله تعالى: {كَانُوا يَعْْبُدُونَ الْجِنَّ} فيه إضمار، فيقال لهم: يا معشر؛ والمعشر: الجماعة أمرهم واحد، والجمع: المعاشر.

وقوله: {قَدِ اسْتَكْتَرْتُمْ مِّنَ الْإِنْسِ} أي: من إغوائهم وإضلالهم. {وَقَالَ أَوْلِيَاؤُهُمْ مِّنَ الْإِنْسِ} يعني: الذين أضلهم الجن. {رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ} فيه ثلاثة أقوال.

أحدها: أن استمتع الإنس بالجن: أنهم كانوا إذا سافروا، فنزلوا واديا، وأرادوا مييئا، قال أحدهم: أعوذ بعظيم هذا الوادي من شر أهله؛ واستمتع الجن

بالإنس: أنهم كانوا يفخرون على قومهم، ويقولون: قد سدنا الإنس حتى صاروا يعوذون بنا، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال مقاتل، والفراء. والثاني: أن استمتع الجن بالإنس: طاعتهم لهم فيما يغرونهم به من الضلالة والكفر والمعاصي. واستمتع الإنس بالجن: أن الجن زينت لهم الأمور التي يهوونها وشهوها إليهم حتى سهل عليهم فعلها، روى هذا المعنى عطاء عن ابن عباس، وبه قال محمد بن كعب، والزجاج. والثالث: أن استمتع الجن بالإنس: إغواؤهم إياهم. واستمتع الإنس بالجن: ما يتلقون منهم من السحر والكهانة ونحو ذلك. والمراد بالجن في هذه الآية: الشياطين.

قوله تعالى: { وَبَلَّغْنَا أَجَلَنَا لِذِي آجَلَتْنَا } فيه قولان.

أحدهما: الموت، قاله الحسن، والسدي. والثاني: الحشر، ذكره الماوردي. قوله تعالى: { قَالَ أَلْتَأْتُونَكَمُ } قال الزجاج: المثوى: المقام؛ و{ خَالِدِينَ } منصوب على الحال. المعنى: النار مقامكم في حال خلود دائم { إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ } هو استثناء من يوم القيامة، والمعنى:

{ خَالِدِينَ فِيهَا } مذ يبعثون { إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ } من مقدار حشرهم من قبورهم، ومدتهم في محاسبتهم. ويجوز أن تكون: { إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ } أن يزيدهم من العذاب. وقال بعضهم: { إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ } من كونهم في الدنيا بغير عذاب؛ وقيل في هذا غير قول، ستجدها مشروحة في { هُودٍ } إن شاء الله.

{ وَكَذَلِكَ نُؤَلَّى بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ }

قوله تعالى: { وَكَذَلِكَ نُؤَلَّى بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا } في معناه أربعة اقوال. أحدها: نجعل بعضهم أولياء بعض، رواه سعيد عن قتادة.

والثاني: تتبع بعضهم بعضا في النار بأعمالهم من الموالاتة، وهي المتابعة، رواه معمر عن قتادة.

والثالث: نسلط بعضهم على بعض، قاله ابن زيد.

والرابع: نكل بعضهم إلى بعض ولا نعينهم، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: { بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ } أي: من المعاصي.

{ يَمَعَشِرَ لِحَنٍّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُوا شَهِدْنَا عَلَى أَنْفُسِنَا وَغَرَّبْنَاهُمْ لِحَيَاةِ الدُّنْيَا وَشَهِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ }

قوله تعالى: { يَكْسِبُونَ يَمَعَشِرَ لِحَنٍّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ } قرأ الحسن،

وقتادة: { تَأْتِكُمْ } بالتاء، { يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنْكُمْ }. واختلفوا في الرسالة إلى الجن على أربعة اقوال.

أحدها: أن الرسل كانت تبعث إلى الإنس خاصة، وأن الله تعالى بعث محمدا صلى الله عليه وسلم إلى الإنس والجن، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أن رسل الجن هم الذين سمعوا القرآن، فولوا إلى قومهم منذرين، روي عن ابن عباس أيضا. وقال مجاهد: الرسل من الإنس، والنذر من الجن، وهم قوم يسمعون كلام الرسل، فيبلغون الجن ما سمعوا. والثالث: أن الله تعالى بعث إليهم رسلا منهم، كما بعث إلى الإنس رسلا منهم، قاله الضحاك، ومقاتل، وأبو سليمان، وهو ظاهر الكلام.

والرابع: أن الله تعالى لم يبعث إليهم رسلا منهم، وإنما جاءتهم رسل الإنس، قاله ابن جريج، والفراء، والزجاج. قالوا: ولا يكون الجمع في قوله { أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنْكُمْ } مانعا أن تكون الرسل من أحد الفريقين، كقوله تعالى: { يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللَّوْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ } وإنما هو خارج من الملح وحده. وفي دخول الجن الجنة إذا آمنوا قولان.

أحدهما: يدخلونها، ويأكلون ويشربون، قاله الضحاك.

والثاني: أن ثوابهم أن يجاروا من النار، ويصيروا ترابا، رواه سفيان عن ليث. قوله تعالى: { يَفُضُّونَ عَلَيْكُمْ ءَايَاتِي } أي: يقرؤون عليكم كتبي. { وَيُنذِرُونَكُمْ } أي: يخوفونكم بيوم القيامة. وفي قوله: { شَهِدْنَا عَلَىٰ أَنْفُسِنَا } قولان. أحدهما: أقرنا على أنفسنا بانذار الرسل لنا.

والثاني: شهد بعضنا على بعض بانذار الرسل إياهم. ثم أخبرنا الله تعالى بحالهم، فقال: { وَعَرَّثْنَهُمْ لِحَيَاتِهِمْ } أي: بزینتها، وإمهالهم فيها. { وَشَهِدُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ } أي: أقروا أنهم كانوا في الدنيا كافرين. وقال مقاتل: ذلك حين شهدت عليهم جوارحهم بالشرك والكفر.

{ ذَلِكَ أَنْ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ }

قوله تعالى: { ذَلِكَ أَنْ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ } قال الزجاج: ذلك الذي قصصنا عليك من أمر الرسل، وأمر عذاب من كذب، لأنه لم يكن ربك مهلك القرى بظلم، أي: لا يهلككم حتى يبعث إليهم رسولا. قال ابن عباس:

{ بِظُلْمٍ } أي: بشرك { وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ } لم ياتهم رسول.

{ وَلِكُلِّ دَرَجَةٍ مِّمَّا عَمِلُوا وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ }

قوله تعالى: { وَلِكُلِّ دَرَجَةٍ مِّمَّا عَمِلُوا } أي: لكل عامل بطاعة الله أو

بمعصيته درجات، أي: منازل يبلغها بعمله، إن كان خيرا فخييرا، وإن كان شرا فشرا. وإنما سميت درجات لتفاضلها في الارتفاع والانحطاط، كتفاضل الدرج. قوله تعالى: { عَمَّا يَعْمَلُونَ } قرأ الجمهور بالياء؛ وقرأ ابن عامر بالتاء على

الخطاب

{ وَرَبُّكَ لَعَنِي دُوًّا لِّلرَّحْمَةِ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَأْ كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَّةٍ قَوْمٍ ءَاخِرِينَ * إِنْ مَا تُوعَدُونَ لَاتٍ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ }

قوله تعالى: {وَرَبُّكَ لَعَنِيُّ} يريد: الغني عن خلقه {ذُو الرَّحْمَةِ} قال ابن عباس: بأوليائه وأهل طليعته. وقال غيره: بالكل. ومن رحمته تأخير الانتقام من المخالفين. {إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ} بالهلاك؛ وقيل: هذا الوعيد لأهل مكة؛ {وَيَسْتَخْلِفُ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ كَمَا أَنْشَأَكُمْ} أي: ابتدأكم {مِنْ ذُرِّيَّةٍ قَوْمِ آخَرِينَ} يعني: آباءهم الماضين. {إِنَّ مَا تُوعَدُونَ} به من مجيء الساعة والحشر {لَاتٍ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ} أي: بفائتين قال أبو عبيدة: يقال: أعجزني كذا، أي: فاتني وسبقني.

{قُلْ يَاقَوْمِ اعْمَلُوا عَلَيَّ مَكَاتِبِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ}

قوله تعالى: {عَلَيَّ مَكَاتِبِكُمْ} وقرأ أبو بكر عن عاصم {مكاناتكم} على الجمع. قال ابن قتيبة: أي: على موضعكم يقال: مكان ومكانة، ومنزل ومنزلة، وقال الزجاج: اعملوا على تمكينكم. قال: ويجوز أن يكون المعنى: اعملوا على ما أنتم عليه. تقول للرجل إذا أمرته أن يثبت على حال: كن على مكانتك. قوله تعالى: {مَكَاتِبِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ} أي: عامل ما أمرني به ربي {فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ} قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وعاصم، {تَكُونُ} بالتاء وقرأ حمزة، والكسائي: بالياء. وكذلك خلافهم في {لِقِصَصٍ}، ووجه التأنيث: اللفظ، ووجه التذكير: أنه ليس بتأنيث حقيقي. وعاقبة الدار: الجنة، والظالمون هاهنا: المشركون. فان قيل: ظاهر هذه الآية أمرهم بالاقامة على ما هم عليه، وذلك لا يجوز. فالجواب: أن معنى هذا الأمر المبالغة في الوعيد؛ فكأنه قال: أقيموا على ما أنتم عليه، إن رضيتم بالعذاب، قاله الزجاج.

فصل

وفي هذه الآية قولان.

أحدهما: أن المراد بها: التهديد، فعلى هذا: هي محكمة.

والثاني: أن المراد بها: ترك القتال، فعلى هذا: هي منسوخة بآية السيف. {وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا دَرَأَ مِنْ لِحْزَتِهِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِرَعْمِهِمْ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ وَمَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلَى شُرَكَائِهِمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ}

قوله تعالى: {وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا دَرَأَ} قال ابن قتيبة: ذرأ: بمعنى: خلق. {مِنْ لِحْزَتِهِ} وهو الزرع. {وَالْأَنْعَامِ}: الإبل والبقر والغنم. وكانوا إذا زرعو، خطوا خطأ، فقالوا: هذا لله، وهذا لألهتنا، فاذا حصدوا ما جعلوه لله، فوقع منه شيء فيما جعلوه لألهتهم، تركوه، وقالوا: هي إليه محتاجة؛ وإذا حصدوا ما جعلوه لألهتهم، فوقع منه شيء في مال الله، أعادوه، إلى موضعه. وكانوا يجعلون من الأنعام شيئاً لله، فاذا ولدت إنثاتها ميتاً، أكلوه، وإذا ولدت أنعام

ألتهم ميتا عظموه فلم يأكلوه. وقال الزجاج: معنى الآية: وجعلوا لله مما ذرأ من الحِث والإِنعام نصيبا، وجعلوا لشركائهم نصيبا، يدل عليه قوله تعالى: {فَقَالُوا هَذَا لِلِّهِ بِرَعْمِهِمْ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا}، فدل بالإشارة إلى النصيبين على نصيب الشركاء، وكانوا إذا زكا ما لله، ولم يزك ما لشركائهم، ردوا الزاكي على أصنامهم، وقالوا: هذه أحوج، والله غني وإذا زكا ما للأصنام، ولم يزك ما لله، أقروه على ما به. قال المفسرون: وكانوا يصرفون ما جعلوا لله إلى الضيفان والمساكين. فمعنى قوله: {فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ} أي: إلى هؤلاء. ويصرفون نصيب ألتهم في الزرع إلى النفقة على خدامها. فأما نصيبها في الأنعام ففيه ثلاثة أقوال. أحدها: أنه كان للنفقة عليها أيضا.

والثاني: أنهم كانوا يتقربون به، فيذبحونه لها. والثالث: أنه البحيرة، والسائبة، والوصيلة، والحام. وقال الحسن: كان إذا هلك ما لأوثانهم غرموه، وإذا هلك ماله لم يغرموه. وقال ابن زيد: كانوا لا يأكلون ما جعلوه لله حتى يذكروا عليه اسم أوثانهم، ولا يذكرون الله على ما جعلوه للأوثان. فأما قوله {بِرَعْمِهِمْ} فقرأ الجمهور: بفتح الزاي؛ وقرأ الكسائي، والأعمش: بضمها. وفي الزعم ثلاث لغات: ضم الزاي، وفتحها، وكسرها. ومثله: السَّقَطُ والسَّقَطُ والسَّقَطُ؛ والقَنْكُ والقَنْكُ، والفَيْكُ والفَيْكُ؛ والزَّعْمُ والزَّعْمُ. قال الفراء: فتح الزاي في الزَّعْم لأهل الحجاز؛ وضمها لأسد؛ وكسرها لبعض قيس فيما يحكي الكسائي.

{وَكَذَلِكَ زَيْنٌ لِكَثِيرٍ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادِهِمْ شُرَكَائِهِمْ لِيُرْدُوهُمْ وَلِيَلْبِسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ} قوله تعالى: {وَكَذَلِكَ زَيْنٌ} أي: ومثل ذلك الفعل القبيح فيما قسموا بالجهل زَيْن. قال ابن الأنباري: ويجوز أن يكون {وَكَذَلِكَ} مستأنفا، غير مشار به إلى ما قبله، فيكون المعنى: وهكذا زَيْن. وقرأه الجمهور: {زَيْنٌ} بفتح الزاي والياء، ونصب اللام من {قَتَلَ}، وكسر الدال من {أَوْلَادِهِمْ}، ورفع {الشركاء}؛ وجه هذه القراءة ظاهر. وقرأ ابن عامر: بضم زاي {زَيْنٌ}، ورفع اللام من {قَتَلَ} ونصب الدال من {أَوْلَادِهِمْ}، وخفض {الشركاء}. قال أبو علي: ومعناها: قتل شركائهم أولادهم؛ ففصل بين المضاف والمضاف إليه بالمفعول به، وهذا قبيح، قليل في الاستعمال. وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي، والحسن: {زَيْنٌ} بالرفع، {قَتَلَ} بالرفع أيضا. {أَوْلَادِهِمْ} بالجر، {شُرَكَائِهِمْ} رفعا. قال الفراء: رَفَعَ القتل إذ لم يسم فاعله؛ ورفع الشركاء بفعل نواه، كأنه قال: زَيْنه لهم شركاؤهم. وكذلك قال سيبويه في هذه القراءة: قال: كأنه قيل: من زينه؟ فقال: شركاؤهم. قال مكي بن أبي طالب: وقد روي عن ابن عامر أيضا أنه قرأ بضم الزاي، ورفع اللام، وخفض الأولاد

والشركاء، فيصير الشركاء اسما للأولاد، لمشاركتهم للآباء في النسب والميراث والدين.

وللمفسرين في المراد بشركائهم أربعة أقوال:

أحدها: أنهم الشياطين، قاله الحسن، ومجاهد، والسدي.

والثاني: شركاؤهم في الشرك، قاله قتادة.

والثالث: قوم كانوا يخدمون الاوثان، قاله الفراء: والزجاج.

والرابع: أنهم الغواة من الناس، ذكره الماوردي. وإنما أضيف الشركاء إليهم، لأنهم هم الذين اختلقوا ذلك وزعموه.

وفي الذي زينوه لهم من قتل أولادهم قولان.

أحدهما: أنه وأد البنات أحياء خيفة الفقر، قاله مجاهد.

والثاني: أنه كان يحلف أحدهم أنه إن ولد له كذا وكذا غلاما أن ينحر أحدهم،

كما حلف عبد المطلب في نحر عبد الله، قاله ابن السائب، ومقاتل.

قوله تعالى: {لِيُرْذُوهُمْ} أي: ليهلكوهم. وفي هذه اللام قولان.

أحدهما: أنها لام {كى}.

والثاني: أنها لام العاقبة كقوله: {لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا} أي: آل أمرهم إلى

الردى، لا أنهم قصدوا ذلك.

قوله تعالى: {وَلِيَلْبِسُوا عَلَيْهِم دِينَهُمْ} أي: ليخلطوا. قال ابن عباس: ليدخلوا

عليهم الشك في دينهم؛ وكانوا على دين إسماعيل، فرجعوا عنه بتزيين

الشياطين.

قوله تعالى: {فَدَرَهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ} قال ابن عباس: كان أهل الجاهلية إذا

دفنوا بناتهم قالوا: إن الله أمرنا بذلك؛ فقال: {فَدَرَهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ}؛ أي:

يكذبون؛ وهذا تهديد ووعيد، فهو محكم. وقال قوم: مقصوده ترك قتالهم، فهو

منسوخ بآية السيف.

{وَقَالُوا هَذِهِ أَنْعَامٌ وَحَرِثٌ حَجْرٌ لَا يَطْعَمُهَا إِلَّا مَنْ نَشَاءُ بِرَعْمِهِمْ وَأَنْعَامٌ

حُرِّمَتْ ظُهُورُهَا وَأَنْعَامٌ لَا يَذْكُرُونَ سَلَّمَ اللَّهُ عَلَيْهَا فُتِرَاءً عَلَيْهِ سَيَجْزِيهِمْ بِمَا

كَانُوا يَفْتَرُونَ}

قوله تعالى: {وَقَالُوا هَذِهِ أَنْعَامٌ وَحَرِثٌ} الحرث: الزرع، والحجر: الحرام.

والمعنى: أنهم حرموا أنعاما وحرثا جعلوه لأصنامهم. قال ابن قتيبة: وإنما قيل

للحرام: حجر، لأنه حُجر على الناس أن يصيبوه. وقرأ الحسن، وقاتدة: {لِذِي

حِجْرٍ} بضم الحاء. قال الفراء: يقال: حِجر، وحَجْر، بكسر الحاء وضمها؛ وهي

في قراءة ابن مسعود: {حَرَجٌ}، مثل: {جذب} و{جذب}. وفي هذا الأنعام

التي جعلوها للأصنام قولان.

أحدهما: أنها البحيرة، والسائبة، والوصيلة، والحام.

والثاني: أنها الذبائح التي للأوثان؛ وقد سبق ذكرهما.

قوله تعالى: { جِئْتُمْ لَهَا بِهَا لَاطِعًا } هو كقولك: لا يذوقها إلا من نريد. وفيمن أطلقوا له تناولها قولان.

أحدهما: أنهم منعوا منها النساء، وجعلوها للرجال، قاله ابن السائب. والثاني: عكسه، قاله ابن زيد. قال الزجاج: أعلم الله تعالى أن هذا التحريم زعم منهم، لا حجة فيه ولا برهان.

وفي قوله: { وَأَنْعَمُ حُرْمَتِ ظُهُورِهَا } ثلاثة أقوال. أحدها: أنها الحام، قاله ابن عباس.

والثاني: البحيرة، كانوا لا يحجون عليها، قاله أبو وائل. والثالث: البحيرة، والسيابة، والحام، قاله السدي.

قوله تعالى: { وَأَنْعَمُ لَا يَذْكُرُونَ سَمَّ اللَّهِ عَلَيْهَا } هي قربان آلهتهم، يذكرون عليها اسم الأوثان خاصة. وقال أبو وائل: هي التي كانوا لا يحجون عليها، وقد ذكرنا هذا عنه في قوله: { حُرْمَتِ ظُهُورِهَا }، فعلى قوله: الصفتان لموصوف واحد. وقال مجاهد: كان من إبلهم طائفة لا يذكرون اسم الله عليها في شيء؛ لا إن ركبوا، ولا إن حملوا، ولا إن حلبوا، ولا إن تبتجوا. وفي قوله: { فُتِرَاءَ عَلَى اللَّهِ } قولان.

أحدهما: أن ذكر أسماء أوثانهم، وترك ذكر الله هو الافتراء. والثاني: أن إضافتهم ذلك إلى الله تعالى هو الافتراء، لأنهم كانوا يقولون: هو حرم ذلك.

{ وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِّذُكُورِنَا وَمُحَرَّمٌ عَلَىٰ أَرْوَاجِنَا وَإِن يَكُن مِّثْقَالُ ذَرَّةٍ فِيهِ مِن شُرَكَاءَ سَيَجْزِيهِمْ وَصَفَهُمُ اللَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ } قوله تعالى: { وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ } يعني بالأنعام: المحرمات عندهم، من البحيرة، والسيابة، والوصيلة. وللمفسرين في المراد بما في بطونها ثلاثة أقوال.

أحدها: أنه اللبن، قاله ابن عباس، وقتادة. والثاني: الأجنة، قاله مجاهد. والثالث: الولد واللبن، قاله السدي، ومقاتل.

قوله تعالى: { خَالِصَةٌ لِّذُكُورِنَا } قرأ الجمهور { خَالِصَةٌ } على لفظ التأنيث، وفيها أربعة أوجه.

أحدها: أنه إنما أنثت، لأن الأنعام مؤنثة، وما في بطونها مثلها، قاله الفراء. والثاني: أن معنى «ما» التأنيث، لأنها في معنى الجماعة؛ فكأنه قال: جماعة ما في بطون هذه الأنعام خالصة، قاله الزجاج.

والثالث: أن الهاء دخلت للمبالغة في الوصف، كما قالوا: { علامة } و { نسابة }. والرابع: أنه أجري مجرى المصادر التي تكون بلفظ التأنيث عن الأسماء المذكرة، كقولك: عطاؤك عافية، والرخص نعمة، ذكرهما ابن الأنباري. وقرأ ابن مسعود، وأبو العالية، والضحاك، والأعمش، وابن أبي عبيدة: { خالصٌ }

بالرفع، من غير هاء. قال الفراء: وإنما ذُكِرَ لتذكير {فِي مَا}. وقرأ ابن عباس، وأبو رزين، وعكرمة، وابن يعمر {خَالِصُهُ} برفع الصاد والهاء على ضمير مذكر، قال الزجاج: والمعنى: ما خلص حيا. وقرأ قتادة: {الْأَنْعَمِ خَالِصَةً} بالنصب، فأما الذكور: فهم: الرجال، والأزواج: والنساء.
قوله تعالى: {وَإِنْ يَكُنْ مَيِّتَةً} قرأ الأكثرون {يَكُنْ} بالياء، {مَيِّتَةً} بالنصب؛ وذلك مردود على لفظ {مَا} المعنى: وإن يكن ما في بطون هذه الأنعام ميتة. وقرأ ابن كثير: {يَكُنْ} بالياء، {مَيِّتَةً} بالرفع. وافقه ابن عامر في رفع الميتة؛ غير أنه قرأ {تَكُنْ} بالتاء. والمعنى: وإن تحدث وتقع، فجعل {كَانَ}: تامة لا تحتاج إلى خبر. وقرأ أبو بكر عن عاصم: {تَكُنْ} بالتاء، {مَيِّتَةً} بالنصب. والمعنى: وإن تكن الأنعام التي في البطون ميتة.

قوله تعالى: {فَهُمْ فِيهِ شُرَكَاءُ} يعني: الرجال والنساء.
{سَيَجْزِيهِمْ وَصْفَهُمْ} قال الزجاج: أراد جزاءً وصفهم الذي هو كذب
{قَدْ خَسِرَ لَذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ وَحَرَّمُوا مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ فُتِرَاءً عَلَى اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ}

قوله تعالى: {قَدْ خَسِرَ لَذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ} وقرأ ابن كثير، وابن عامر {قَتَلُوا} بالتشديد. قال ابن عباس: نزلت في ربيعة، ومضر، والذين كانوا يدفنون بناتهم أحياء في الجاهلية من العرب. وقال قتادة: كان أهل الجاهلية يقتل أحدهم بنته مخافة السبي والفاقة، ويغذو كلبه. وقال الزجاج: وقوله: {سَفَهًا} منصوب على معنى اللام، تقديره: للسفه؛ تقول: فعلت ذلك حذر الشر. وقرأ ابن السميع، والجحدري، ومعاذ القاريء {سَفَهَاءُ} برفع السين وفتح الفاء والهاء وبالمد والنصب والهمز.

قوله تعالى: {بِغَيْرِ عِلْمٍ} أي: كانوا يفعلوا ذلك للسفه من غير أن أتاهم علم في ذلك، وحرّموا ما رزقهم الله من الأنعام والحرث، وزعموا أن الله أمرهم بذلك.

{وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ مَّعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أَكْلُهُ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ مُتَشَابِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ كُلًّا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَءَاتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ}
قوله تعالى: {وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ مَّعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ} فيه أربعة أقوال.

أحدها: أن المعروشات: ما انبسط على وجه الأرض، فانتشر مما يعرش، كالكرم، والقرع، والبطيخ، وغير معروشات: ما قام على ساق كالنخل، والزرع، وسائر الأشجار.

والثاني: أن المعروشات: ما أنبتته الناس؛ وغير معروشات: ما خرج في البراري والجبال من الثمار، روي عن ابن عباس/

والثالث: أن المعروشات، وغير المعروشات: الكرم، منه ما عرش، ومنه مالم يعرش، قاله الضحاك.

والرابع: أن المعروشات الكروم التي قد عرش عنها، وغير المعروشات: سائر الشجر التي لا تُعرش، قاله أبو عبيدة. والأكل: الثمر. {وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَانَ مُتَشَابِهًا} قد سبق تفسيره.

قوله تعالى: {كَلُوا مِن ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ} هذا أمر بإباحة؛ وقيل: إنما قدم الأكل لينهي عن فعل الجاهلية في زروعهم من تحريم بعضها.

قوله تعالى: {وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ} قرأ ابن عامر، وعاصم، وأبو عمرو: بفتح الحاء، وهي لغة أهل نجد، وتميم. وقرأ ابن كثير، ونافع، وحمزة، والكسائي: بكسرها وهي لغة أهل الحجاز، ذكره الفراء.

وفي المراد بهذا الحق قولان.

أحدهما: أنه الزكاة، روي عن أنس بن مالك، وابن عباس، وسعيد بن المسيب، والحسن، وطاووس، وجابر بن زيد، وابن الحنفية، وقتادة في آخرين؛ فعلى هذا: الآية محكمة.

والثاني: أنه حق غير الزكاة، فرض يوم الحصاد، وهو إطعام من حضر، وترك ما سقط من الزرع والثمر، قاله عطاء، ومجاهد. وهل نسخ ذلك أم لا؟ إن قلنا: إنه أمر وجوب، فهو منسوخ بالزكاة؛ وإن قلنا: إنه أمر استحباب، فهو باقي الحكم.

فان قيل: هل يجب إيتاء الحق يوم الحصاد؟ فالجواب: إن قلنا: إنه إطعام من حضر من الفقراء، فذلك يكون يوم الحصاد؛ وإن قلنا: إنه الزكاة، فقد ذكرت عنه ثلاثة أجوبة.

أحدها: أن الأمر بالإيتاء محمول على النخيل، لأن صدقتها تجب يوم الحصاد. فأما الزروع: فالأمر بالإيتاء منها: محمول على وجوب الإخراج؛ إلا أنه لا يمكن ذلك عند الحصاد، فيؤخر إلى زمان التنقية، ذكره بعض السلف.

والثاني: أن اليوم ظرف للحق، لا للإيتاء، فكأنه قال: وآتوا حقه الذي وجب يوم حصاده بعد التنقية.

والثالث: أن فائدة ذكر الحصاد أن الحق لا يجب فيه بنفس خروجه وبلوغه؛ إنما يجب يوم حصوله في يد صاحبه. وقد كان يجوز أن يتوهم أن الحق يلزم بنفس نباته قبل قطعه، فأفادت الآية أن الوجوب فيما يحصل في اليد، دون ما يتلف، ذكر الجوابين القاضي أبو يعلى. وفي قوله: {وَلَا تُسْرِفُوا} ستة أقوال.

أحدها: أنه تجاوز المفروض في الزكاة إلى حد يحفف به، قاله أبو العالية، وابن جريج. وروى أبو صالح عن ابن عباس: أن ثابت بن قيس بن شماس صرم خمسمائة نخلة، ثم قسمها في يوم واحد، فأمسى ولم يترك لأهله شيئاً، فكره الله تعالى له ذلك، فنزلت: {وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ}.

والثاني: أن الإسراف منع الصدقة الواجبة، قاله سعيد بن المسيب.
والثالث: أنه الإنفاق في المعصية، قاله مجاهد، والزهري.

والرابع: أنه إشراك الآلهة في الحرث والأنعام، قاله عطية العوفي، وابن السائب.

والخامس: أنه خطاب للسلطان لئلا يأخذ فوق الواجب من الصدقة، قاله ابن زيد.

والسادس: أنه الإسراف في الأكل قبل أداء الزكاة، قاله ابن بحر.
{ وَمِنْ الْأَنْعَامِ حَمُولَةً وَفَرْشًا كُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ }

قوله تعالى: { وَمِنْ الْأَنْعَامِ حَمُولَةً وَفَرْشًا } هذا نسق على ما قبله، والمعنى: أنشأ جنات، وأنشأ حمولة وفرشا، وفي ذلك خمسة أقوال.

أحدها: أن الحمولة: ما حمل من الإبل، والفرش: صغارها، قاله ابن مسعود، والحسن، ومجاهد، وابن قتيبة.

والثاني: أن الحمولة، ما انتفعت بظهورها، والفرش: الراعية، رواه الضحاك عن ابن عباس.

والثالث: أن الحمولة: الإبل والخيل، والبغال، والحمير، وكل شيء يحمل عليه. والفرش: الغنم، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس.

والرابع: الحمولة: من الإبل، والفرش: من الغنم، قاله الضحاك.

والخامس: الحمولة: الإبل والبقر. والفرش: الغنم وما لا يحمل عليه من الإبل، قاله قتادة. وقرأ عكرمة، وأبو الميثوكل، وأبو الجوزاء: { حَمُولَةً } بضم الحاء.

قوله تعالى: { كُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ } قال الزجاج: المعنى: لا تحرموا ما حرمت مما جري ذكره، { وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ } أي: طريقه. قال:

وقوله: { تَمَنِّيَةَ أَرْوَجٍ } بدل من قوله: { حَمُولَةً وَفَرْشًا } والزوج، في اللغة: الواحد الذي يكون معه آخر. قال المصنف: وهذا كلام يفتقر إلى تمام، وهو أن

يقال الزوج: ما كان معه آخر من جنسه، فحينئذ يقال: لكل واحد منهما: زوج. { تَمَنِّيَةَ أَرْوَجٍ مِّنَ الضَّأْنِ أُنثَيْنِ وَمِنْ لَمْعَزٍ أُنثَيْنِ قُلْ ءَالذَّكَرَيْنِ حَرَّمَ أَمَ الْأُنثَيَيْنِ } أما شَتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامٌ الْأُنثَيَيْنِ بَبْنُونِي يَعْلَمُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ * وَمِنَ الْإِبِلِ

أُنثَيْنِ وَمِنْ لَبَقَرٍ أُنثَيْنِ قُلْ ءَالذَّكَرَيْنِ حَرَّمَ أَمَ الْأُنثَيَيْنِ أَمَا شَتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامٌ الْأُنثَيَيْنِ أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ وَصَّيْنَاكُمُ اللَّهُ بِهِدَا فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ فُتِّرَىٰ عَلَىٰ آلِهِ

كَذِبًا لِيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنْ لِلَّهِ لَا يَهْدِي لِقَوْمٍ ظَالِمِينَ }

قوله تعالى: «من الضأن اثنتين»: الضأن: ذوات الصوف من الغنم، والمعز: ذوات الشعر منها، وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر: { لَمْعَزٍ } بفتح

العين. وقرأ نافع، وحمزة، وعاصم، والكسائي: بتسكين العين. والمراد بالأنثيين: الذكر والأنثى. { قُلْ } من الضأن والمعز حرم الله عليكم { حَرَّمَ أَمَ

{الأنثيين} معناها؟ المعنى: فإن كان ما حرم عليكم الذكركين، فكل الذكور حرام، وإن كان حرم الأنثيين، فكل الإناث حرام، وإن كان حرم ما اشتملت عليه أرحام الأنثيين، فهي تشتمل على الذكور، وتشتمل على الإناث، وتشتمل على الذكور والإناث، فيكون كل جنين حراماً. وقال ابن الأنباري: معنى الآية: ألحقكم التحريم من جهة الذكركين، أم من جهة الأنثيين، فإن قالوا: من جهة الذكركين، حرم عليهم كل ذكر، وإن قالوا: من جهة الأنثيين، حرمت عليهم كل أنثى؛ وإن قالوا: من جهة الرحم، حرم عليهم الذكر والأنثى. وقال ابن جرير الطبري: إن قالوا: حرم الذكركين، أوجبوا تحريم كل ذكر من الضأن والمعز، وهم يستمتعون بلحوم بعض الذكركان منها وظهوره، وفي ذلك فساد دعواهم. وإن قالوا: حرم الأنثيين، أوجبوا تحريم لحوم كل أنثى من ولد الضأن والمعز، وهم يستمتعون بلحوم بعض ذلك وظهوره. وإن قالوا: ما اشتملت عليه أرحام الأنثيين، فقد كانوا يستمتعون ببعض ذكورها وإناثها، قال المفسرون: فاحتج الله تعالى عليهم بهذه الآية والتي بعدها، لأنهم كانوا يحرمون أجناساً من النعم، بعضها على الرجال والنساء، وبعضها على النساء دون الرجال.

وفي قوله: {ءالذكركين حرم أم لانتيين} إبطال لما حرموه من البحيرة، والسائبة، والوصيلة، والحام.

وفي قوله: {أمّا سئمت عليه أرحام لانتيين} إبطال قولهم: {ما في بطون هذه الأنعم خالصة لذكورتنا ومحرّم على أزوجنا}.

قوله تعالى: {تبتوني بعلم} قال الزجاج: المعنى: فسروا ما حرمتم بعلم، أي: أنتم لا علم لكم، لأنكم لا تؤمنون بكتاب. {أم كنتم شهداء} أي: هل شاهدتم الله قد حرم هذا، إذا كنتم لا تؤمنون برسول؟

قوله تعالى: {فمن أظلم ممن قترى على الله كذباً ليضل الناس بغير علم} قال ابن عباس: يريد عمرو بن لحي، ومن جاء بعده، والظالمون هاهنا:

المشركون.

{قل لا أجد في ما أوحى إليّ محرّماً على طاعم يطعمه إلا أن يكون ميتة أو دماً مسفوحاً أو لحم خنزير فإنه رجس أو فسقاً أهل لغير الله به فمن ططّر غير باغ ولا عاد فإن ربك عفوف رحيم}

قوله تعالى: {قل لا أجد فيما أوحى إليّ محرّماً على طاعم يطعمه} نبههم بهذا على أن التحريم والتحليل إنما يثبت بالوحي. وقال طاووس، ومجاهد:

معنى الآية: لا أجد محرّماً مما كنتم تستحلون في الجاهلية إلا هذا. والمراد بالطاعم: الأكل. {إلا أن يكون ميتة} أي: إلا أن يكون المأكول {ميتة}. قرأ ابن كثير، وحمزة: {إلا أن يكون} بالياء، ميتة نصبا وقرأ ابن عامر: {إلا أن تكون بالتاء، ميتة بالرفع، على معنى: إلا أن تقع ميتة، أو تحدث ميتة. {أو دماً مسفوحاً} قال قتادة: إنما حرم المسفوح، فأما اللحم إذا خالطه دم، فلا بأس

به. قال الزجاج: المسفوح: المصبوب. وكانوا إذا ذكَّوا يأكلون الدم كما يأكلون اللحم. والرجس: اسم لما يستقذرون وللعذاب. {أَوْ فِسْقًا} المعنى: أو أن يكون المأكول فسقا. {أَهْلٌ لِعَيْرِ اللَّهِ بِهِ} أي: رفع الصوت على ذبحه باسم غير الله، فسمى ما ذكر عليه غير اسم الله فسقا؛ والفسق: الخروج من الدين.

فصل
اختلف علماء النسخ والمنسوخ في هذه الآية على قولين. أحدهما: أنها محكمة. ولأرباب هذا القول في سبب إحكامها ثلاثة أقوال. أحدها: أنها خبر، والخبر لا يدخله النسخ. والثاني: أنها جاءت جواباً عن سؤال سأله؛ فكان الجواب بقدر السؤال، ثم حرم بعد ذلك ما حُرِّم. والثالث: أنه ليس في الحيوان محرم إلا ما ذكر فيها. والقول الثاني: أنها منسوخة بما ذكر في {المائدة} من المنخقة والموقوذة، وفي السنة من تحريم الحمر الأهلية، وكل ذي ناب من السباع، ومخلب من الطير. وقيل: إن آية {المائدة} داخله في هذه الآية، لأن تلك الأشياء كلها

ميتة. {وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمَا إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا أَوْ لِحْيَا أَوْ مَا كَتَلَتْ بِعَظْمٍ ذَلِكَ جَزَاؤُهُمْ بِبَغْيِهِمْ وَإِنَّا لَصَدِيقُونَ} قوله تعالى: {وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ} وقرأ الحسن، والأعمش: {ظُفْرٍ} يسكون الفاء؛ وهذا التحريم تحريم بلوى وعقوبة وفي ذي الظفر ثلاثة أقوال.

أحدها: أنه ما ليس بمنفرج الأصابع، كالإبل، والنعام، والإوز، والبط، قاله ابن عباس، وابن جبير، ومجاهد، وقتادة، والسدي. والثاني: الإبل فقط، قاله ابن زيد. والثالث: كل ذي حافر من الدواب، ومخلب من الطير، قاله ابن قتيبة. قال: وسمى الحافر: ظفراً على الإستعارة؛ والعرب تجعل الحافر والأظلاف موضع القدم، استعارة؛ وأنشدوا: سأمنعها أو سوف أجعل أمرها إلى ملك أظلافه لم تشقق

أراد: قدميه، وإنما الأظلاف: للشاء والبقر. قال ابن الأنباري: الظفر هاهنا، يجري مجرى الظفر للانسان. وفيه ثلاث لغات. أعلاهن: ظُفْر؛ ويقال: ظُفْر، وأظفور. وقال الشاعر: ألم تر أن الموت أدرك من مضى فلم يبق منه ذا جناح وذا ظفر وقال الآخر:

لقد كنت ذا ناب وظفر على العدى فأصبحت ما يخشون نابي ولا ظفري

وقال الآخر:

ما بين لقمته الأولى إذا انحدرت وبين أخرى تليها قيد أظفور

وفي شحوم البقر والغنم ثلاثة أقوال.
أحدها: أنه إنما حرم من ذلك شحوم الثروب خاصة، قاله قتادة.
والثاني: شحوم الثروب والكلى، قاله السدي، وابن زيد.
والثالث: كل شحم لم يكن مختلطاً بعظم، ولا على عظم، قاله ابن جريج: وفي قوله: {إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا} ثلاثة أقوال.
أحدها: أنه ما علق بالظهر من الشحوم، قاله ابن عباس.
والثاني: الآية، قاله أبو صالح، والسدي.
والثالث:

ما علق بالظهر والجنب من داخل بطونهما، قاله قتادة. فأما الحوايا فللمفسرين فيها أقوال تتقارب معانيها. قال ابن عباس، والحسن، وابن جبير، ومجاهد، وقاتدة، والسدي، وابن قتيبة: هي المباعر. وقال ابن زيد: هي بنات اللبن، وهي المرابض التي تكون فيها الأمعاء. وقال الفراء: الحوايا: هي المباعر، وبنات اللبن. وقال الاصمعي: هي بنات اللبن، واحدها: حاوية، وحاوية، وحوية.

قال الشاعر:

أقتلهم ولا أرى معاوية الجاحظ العين العظيم الحاوية

وقال الآخر:

كان نقيق الحب في حاوياته فحيح الأفاعي أو نقيق العقارب

وقال أبو عبيدة: الحوايا: ما تحوي من البطن، أي: ما استدار منها. وقال الزجاج: الحوايا: اسم لجميع ما تحوي من البطن. فاجتمع واستدار، وهي بنات اللبن، وهي المباعر، وتسمى: المرابض، وفيها الأمعاء.
قوله تعالى: {أَوْ مَا خُتِلَطَ بِعَظْمٍ} فيه قولان.
أحدهما: أنه شحم البطن والآلية، لأنهما على عظم، قاله السدي. والثاني: كل شحم في القوائم، والجنب، والرأس، والعينين، والأذنين، فهو مما اختلط بعظم، قاله ابن جريج. واتفقوا على أن ما حملت ظهورها حلال، بالاستثناء من التحريم. فأما ما حملت الحوايا، أو ما اختلط بعظم، ففيه قولان.

أحدهما: أنه داخل في الاستثناء، فهو مباح؛ والمعنى: وأبيح لهم ما حملت الحوايا من الشحم وما اختلط بعظم، هذا قول الأكثرين.
والثاني: أنه نسق على ما حرم، لا على الاستثناء؛ فالمعنى: حرمانا عليهم شحومهما، أو الحوايا، أو ما اختلط بعظم، إلا ما حملت الظهور، فانه غير محرم، قاله الزجاج. فأما {أَوْ} المذكورة هاهنا، فهي بمعنى الواو كقوله: {أَوْ كَفُورًا وَكُفْرًا}.

قوله تعالى: {ذَلِكَ جَزَيْتَهُمْ} أي: ذلك التحريم عقوبة لهم على بغيهم. وفي بغيهم قولان.

أحدهما: أنه قتلهم الأنبياء، وأكلهم الربا. والثاني: أنه تحريم ما أحل لهم. {فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَسِعَةَ وَلَا يَرُدُّ بَأْسَهُ عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ} قوله تعالى: {فَإِنْ كَذَّبُوكَ} قال ابن عباس: لما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للمشركين: {هَذَا مَا أَوْحَى إِلَيَّ أَنَّهُ مُحَرَّمٌ * عَلَى الْمُسْلِمِينَ * وَعَلَى لَيْهُودٍ}، قالوا: فانك لم تصب، فنزلت هذه الآية. وفي المكذبين قولان. أحدهما: المشركون، قاله ابن عباس.

والثاني: اليهود، قاله مجاهد. والمراد بذكر الرحمة الواسعة: أنه لا يعجل بالعقوبة، والبأس: العذاب.

وفي المراد بالمجرمين قولان.

أحدهما: المشركون. والثاني: المكذبون.

{سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتَّىٰ ذَاقُوا بَأْسَنَا قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ}

قوله تعالى: {سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا} أي: إذا لزمتمهم الحجة، وتيقنوا باطل ما هم عليه من الشرك، وتحريم ما لم يحرمه الله: {لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا} فجعلوا هذا حجة لهم في إقامتهم على الباطل؛ فكانهم قالوا: لو لم يرض ما نحن عليه، لحال بيننا وبينه، وإنما قالوا ذلك مستهزئين، ودافعين للاحتجاج عليهم، فيقال لهم: لم تقولون عن مخالفكم إنهم ضالون، وإنما هم على المشيئة أيضا؟ فلا حجة لهم، لأنهم تعلقوا بالمشيئة، وتركوا الأمر؛ ومشية الله تعم جميع الكائنات، وأمره لا يعم مراداته، فعلى العبد اتباع الأمر، وليس له أن يتعلل بالمشيئة بعد ورود الأمر.

قوله تعالى: {كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ} قال ابن عباس: أي: قالوا لرسولهم مثلما قال هؤلاء لك {حَتَّىٰ ذَاقُوا بَأْسَنَا} أي: عذابنا. {قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ} أي: كتاب نزل من عند الله في تحريم ما حرمتم {إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ} لا اليقين؛ و{ءَانِ} بمعنى {مَا} وتخرصون: تكذبون.

{قُلْ قَلِيلٌ لِيْلَهُ لِحُجَّةٍ لِبَلِغَةٍ قَلَوْ شَاءَ لَهْدَاكُمْ أَجْمَعِينَ}

قوله تعالى: { قُلْ قَلِيلًا لِحُجَّةٍ أُبَلِّغُهُ } قال الزجاج: حجته البالغة: تبيينه أنه الواحد، وإرساله الأنبياء بالحج المعجزة، قال السدي: { قَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ } يوم أخذ الميثاق.

{ قُلْ هَلُمَّ شُهَدَاءَكُمْ الَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَذَا فَإِنْ شَهِدُوا فَلَا تَشْهَدُ مَعَهُمْ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِنَا وَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَهُمْ بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ }

قوله تعالى: { قُلْ هَلُمَّ شُهَدَاءَكُمْ } قال الزجاج: زعم سيبويه أن { هَلُمَّ } هاء ضمت إليها { لَمْ } وجعلتا كالكلمة الواحدة؛ فأكثر اللغات أن { يُقَالُ } : هلم: للواحد، والاثنين، والجماعة؛ بذلك جاء القرآن. ومن العرب من يثني ويجمع ويؤنث، فيقول للذكر: { هَلُمَّ } . وللمرأة: { هلمي } ، وللثنتين: { هلمما } ، وللثنتين: { هلمما } ، وللجماعة: { هلموا } ، وللنسوة: { هلممن } . وقال ابن

قتيبة: { قُلْ هَلُمَّ } ، بمعنى: { تَعَالَى } . وأهل الحجاز لا يثنونها ولا يجمعونها. وأهل نجد يجعلونها من { هلممت } فيثنون ويجمعون ويؤنثون؛ وتوصل باللام، فيقال: { هَلُمَّ لَكَ } ، و { هَلُمَّ لَكُمْ } . قال: وقال الخليل: أصلها { لَمْ } ، وزيدت الهاء في أولها. وخالفه الفراء، فقال: أصلها { هَلْ } ضم إليها { أَمْ } ، والرفعة التي في اللام من همزة { أَمْ } لما تركت انتقلت إلى ما قبلها؛ وكذلك { أَللَّهُمَّ } يرى أصلها: { أَنْصَارُ اللَّهِ ءَأَمَّنَا } بخير فكثرت في الكلام، فاختلطت، وتركت الهمزة. وقال ابن الأنباري: معنى هلم: أقبل؛ وأصله: { أَمْ إِلَّا رَجُلٌ } ، أي: { اقصد } ، فضموا { يُرِيدُ هَلْ } إلى { أَمْ } وجعلوهما حرفاً واحداً، وأزالوا { أَمْ } عن التصرف، وحولوا ضمة الهمزة { أَمْ } إلى اللام، وأسقطوا الهمزة، فاتصلت الميم باللام. وإذا قال الرجل للرجل: { هَلُمَّ } ، فأراد أن يقول: لا أفعل، قال: { لا } و { لا } . قال مجاهد: هذه الآية جواب قولهم: إن الله حرم البحيرة، والسائبة. قال مقاتل: الذين يشهدون أن الله حرم هذا الحرث والأنعام، { مِّنْكُمْ فَإِنْ شَهِدُوا } أن الله حرمه { فَلَا تَشْهَدُ مَعَهُمْ } أي: لا تصدق قولهم.

{ قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّيَ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَ لِلَّذِينَ إِخْسَانًا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِّنْ إِمْلَاقٍ تَحْنُ تَرْزُقُكُمْ وَأَبَائَهُمْ وَلَا تَقْرَبُوا لَفُؤْحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَ لِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ }

قوله تعالى: { قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم أن لا تشركوا به شيئاً } ما: بمعنى: الذي، وفي لا قولان.

أحدهما: أنها زائدة، كقوله: أن لا تسجد.

والثاني: أنها ليست زائدة، وإنما هي نافية؛ فعلى هذا القول، في تقدير الكلام ثلاثة أقوال.

أحدها: أن يكون قوله: {أَنْ لَا تُشْرِكُوا}، محمولا على المعنى؛ فتقديره: أتل عليكم أن لا تشرکوا، أي: أتل تحريم الشرك.

والثاني: أن يكون المعنى: أوصيكم أن لا تشرکوا، لأن قوله: {وَالَّذِينَ أَحْسَنُوا} محمول على معنى: أوصيكم بالوالدين إحسانا، ذكرهما الزجاج.

والثالث: أن الكلام تم عند قوله: {حَرَّمَ رَبُّكُمْ} ثم في قوله {عَلَيْكُمْ} قولان. أحدهما: أنها إغراء كقوله: {عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ} فالتقدير: عليكم أن لا تشرکوا، ذكره ابن الأنباري.

والثاني: أن يكون بمعنى: فرض عليكم، ووجب عليكم أن لا تشرکوا. وفي هذا الشرك قولان.

أحدهما: أنه ادعاء شريك مع الله عز وجل.

والثاني: أنه طاعة غيره في معصيته.

قوله تعالى: {وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ} يريد: دفن البنات أحياء. {مَنْ إِمْلَقٍ} أي: من خوف فقر.

قوله تعالى: {وَلَا تَقْرَبُوا الْقَوَاحِشَ} ما ظهر منها وما بطن فيه خمسة أقوال. أحدها: أن الفواحش: الزنا، وما ظهر منه: الإعلان به، وما بطن: الاستسار به، قاله ابن عباس، والحسن، والسدي.

والثاني: أن ما ظهر: الخمر، ونكاح المحرمات، وما بطن: الزنا، قاله سعيد بن جبیر، ومجاهد.

والثالث: أن ما ظهر الخمر، وما بطن: الزنا، قاله الضحاك.

والرابع: أنه عام في الفواحش، وظاهرها: علانيتها، وباطنها: سرها، قاله قتادة.

والخامس: أن ما ظهر: أفعال الجوارح، وما بطن: اعتقاد القلوب، ذكره الماوردي في تفسير هذا الموضع، وفي تفسير قوله: {وَدَّرُوا ظَهَرَ الْآثِمِ وَبَاطِنُهُ} والنفس التي حرم الله: نفس مسلم أو معاهد، والمراد بالحق: إذن الشرع.

{وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا لِكَيْلِ وَ لِمِيزَانٍ بِ لِقِيبِطٍ لَا يُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَإِذَا قُلْتُمْ وَ عَدِلُوا وَلَوْ كَانَ دَا قُرْبَىٰ وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ}

قوله تعالى: {وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ} إنما خص مال اليتيم، لأن الطمع فيه لقله مراعيه وضعف مالكة، أقوى.

وفي قوله: {إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ} أربعة أقوال.

أحدها: أنه أكل الوصي المصلح للمال بالمعروف وقت حاجته، قاله ابن عباس، وابن زيد.

والثاني: التجارة فيه، قاله سعيد بن جبیر، ومجاهد، والضحاك، والسدي.

والثالث: أنه حفظه له إلى وقت تسليمه إليه، قاله ابن السائب.
والرابع: أنه حفظه عليه وشميره له، قاله الزجاج. قال: و{حَتَّى} محمولة
على المعنى؛ فالمعنى: احفظوه عليه حتى يبلغ أشده، فإذا بلغ أشده فادفعوه
إليه. فأما {الأشد}: فهو استحكام قوة الشباب والسن. قال ابن قتيبة: ومعنى
الآية: حتى يتناهي في النبات إلى حد الرجال. يقال: بلغ أشده. إذا انتهى
منتهاه قبل أن يأخذ في النقصان. وقال أبو عبيدة: الأشد: لا واحد له منه؛ فان
أكرهوا على ذلك، قالوا: شد، بمنزلة: ضَبَّ؛ والجمع: أَضْبُ. قال ابن الأنباري:
وقال جماعة من البصريين: واحد الأشد شد بضم الشين وقال بعض البصريين:
واحد الأشد: شدة، كقولهم: نعمة، وأنعم. وقال بعض أهل اللغة: الأشد: اسم
لا واحد له. وللمفسرين في الأشد ثمانية أقوال.

أحدها: أنه ثلاث وثلاثون سنة، رواه ابن جبير عن ابن عباس.
والثاني: ما بين ثماني عشرة إلى ثلاثين سنة، قاله أبو صالح عن ابن عباس.
والثالث: أربعون سنة، روي عن عائشة عليها السلام.
والرابع: ثماني عشرة سنة، قاله سعيد بن جبير، ومقاتل.
والخامس: خمس وعشرون سنة، قاله عكرمة.

والسادس: أربع وثلاثون سنة، قاله سفيان الثوري.
والسابع: ثلاثون سنة، قاله السدي. وقال: ثم جاء بعد هذه الآية: {حَتَّى بَلَغُوا
النَّكَاحَ} فكانه يشير إلى النسخ.

والثامن: بلوغ الحلم، قاله زيد بن أسلم، والشعبي، ويحيى بن يعمر، وربيعه،
ومالك بن أنس، وهو الصحيح. ولا أظن بالذين حكينا عنهم الأقوال التي قبله
فسروا هذه الآية بما ذكر عنهم، وإنما أظن أن الذين جمعوا التفاسير، نقلوا
هذه الأقوال من تفسير قوله تعالى: {وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ} إلى هذا المكان، وذلك
نهاية الأشد، وهذا ابتداء تمامه؛ وليس هذا مثل ذلك. قال ابن جرير: وفي
الكلام محذوف ترك ذكره اكتفاء بدلالة ما ظهر عما حذف، لأن المعنى: حتى
يبلغ أشده؛ فإذا بلغ أشده، فأنستم منه رشداً، فادفعوا إليه ماله.

قال المصنف: إن أراد بما ظهر ما ظهر في هذه الآية، فليس بصحيح؛ وإنما
استفيد إيناس الرشد والإسلام من آية أخرى؛ وإنما أطلق في هذه الآية ما قيد
في غيرها، فحمل المطلق على المقيد.

قوله تعالى: {وَأَوْفُوا كَيْلَ} أي: أتموه ولا تنقصوا منه. و {لِمِيزَانَ} أي:
وزن الميزان. والقسط: العدل. {لَا تُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا} أي: ما يسعها،
ولا تضيق عنه. قال القاضي أبو يعلى: لما كان الكيل والوزن يتعذر فيهما
التحديد بأقل القليل، كلفنا الاجتهاد في التحري، دون تحقيق الكيل والوزن.
قوله تعالى: {وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا} أي: إذا تكلمتم أو شهدتم فقولوا الحق، ولو
كان المشهود له أو عليه ذا قرابة. وعهد الله يشتمل على ما عهده إلى الخلق

وأوصاهم به، وعلى ما أوجبه الإنسان على نفسه من نذر وغيره. {ذَلِكُمْ
وَصَّيْكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ} أي: لتذكروه وتأخذوا به. قرأ ابن كثير، وأبو عمرو:
{تَذَكَّرُونَ} و{يَذَكَّرُونَ} و{يَذَكُرُ الْإِنْسَانُ} و{أَنْ يَذَكَّرَ} و{لِيَذَكَّرُوا}
مشدداً ذلك كله. وقرأ نافع، وأبو بكر عن عاصم، وابن عامر: كل ذلك بالتحديد
إلا قوله: {أَوْ لَا يَذَكُرُ الْإِنْسَانُ} فانهم خففوه. روى أبان، وحفص عن عاصم:
{يَذَكَّرُونَ} خفيفة الذال في جميع القرآن. قرأ حمزة، والكسائي: {يَذَكَّرُونَ
{مشدداً إذا كان بالياء، ومخففاً إذا كان بالتاء.
{وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَابْتَعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَن سَبِيلِهِ
ذَلِكُمْ وَصَّيْكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ}

قوله تعالى: {وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا} قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وأبو
عمرو: و{ءان} بفتح الألف مع تشديد النون. قال الفراء: إن شئت جعلت
{ءان} مفتوحة بوقوع {أُلُّ} عليها، وإن شئت جعلتها خفصاً على معنى:
ذلكم وصاكم به، وبأن هذا صراطي مستقيماً. وقرأ ابن عامر بفتح الألف أيضاً،
إلا أنه خفف النون، فجعلها مخففة من الثقيلة، وحكم إعرابها حكم تلك. وقرأ
حمزة، والكسائي: بتشديد النون مع كسر الألف. قال الفراء: وكسر الألف
على الاستئناف. وفي الصراط قولان.

أحدهما: أنه القرآن. والثاني: الإسلام. وقد بينا إعراب قوله: {مُسْتَقِيمًا}
أيضاً. فأما {السُّبُلَ}، فقال ابن عباس: هي الضلالات. وقال مجاهد: البدع
والشبهات. وقال مقاتل: أراد ما حرموا على أنفسهم من الأنعام والحرث.
{فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَن سَبِيلِهِ} أي: فتضلكم عن دينه.

{ثُمَّ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَتَفْصِيلاً لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى
وَرَحْمَةً لِّعَلَّهُمْ يَلْقَآءَ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ}

قوله تعالى: {ثُمَّ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ} قال الزجاج: {ثُمَّ} هاهنا: للعطف
على معنى التلاوة، فالمعنى: أتت ما حرم ربكم، ثم أتت عليكم ما أتاه الله
موسى.

وقال ابن الأنباري: الذي بعد {ثُمَّ} مقدم على الذي قبلها في النية؛ والتقدير:
ثم كنا قد آتينا موسى الكتاب قبل إنزالنا القرآن على محمد صلى الله عليه
وسلم.

قوله تعالى: {تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ} في قوله تماماً قولان.
أحدهما: أنها كلمة متصلة بما بعدها، تقول: أعطيتك كذا تماماً على كذا، تماماً
لكذا، وهذا قول الجمهور.

والثاني: أن قوله تماماً: كلمة قائمة بنفسها غير متصلة بما بعدها، والتقدير:
آتينا موسى الكتاب تماماً، أي: في دفعة واحدة لم نفرق إنزاله كما فرق إنزال
القرآن، ذكره أبو سليمان الدمشقي.

وفي المشار إليه بقوله أحسن أربعة أقوال.
أحدها: أنه الله عز وجل. ثم في معنى الكلام قولان أحدهما: تماما على إحسان الله إلى أنبيائه، قاله ابن زيد. والثاني: تماما على إحسان الله تعالى إلى موسى، وعلى هذين القولين، يكون { لِيَذِي } بمعنى ما.
والقول الثاني: أنه إبراهيم الخليل عليه السلام، فالمعنى: تماما للنعمة على إبراهيم الذي أحسن في طاعة الله، وكانت نبوة موسى نعمة على إبراهيم، لأنه من ولده ذكره الماوردي.
والقول الثالث: أنه كل محسن من الانبياء، وغيرهم. وقال مجاهد: تماما على المحسنين، أي: تماما لكل محسن. وعلى هذا القول، يكون { لِيَذِي } بمعنى { مِنْ } و{ عَلَى } بمعنى لام الجر؛ ومن هذا قول العرب: أتم عليه، وأتم له، قال الراعي:
رعته أشهراً وخلا عليها

أي: لها.
قال ابن قتيبة: ومثل هذا ان تقول: أوصي بمالي للذي غزا وحج؛ تريد: للغازين والحاجين.
والقول الرابع: أنه موسى، ثم في معنى أحسن قولان.
أحدهما: أحسن في الدنيا بطاعة الله عز وجل، قال الحسن، وقتادة: تماما لكرامته في الجنة إلى إحسانه في الدنيا. وقال الربيع: هو إحسان موسى بطاعته. وقال ابن جرير: تماما لنعمنا عنده على إحسانه في قيامه بأمرنا ونهينا.
والثاني: أحسن من العلم وكتب الله القديمة؛ وكأنه زيد على ما أحسنه من التوراة؛ ويكون { التمام } بمعنى الزيادة، ذكره ابن الأنباري. فعلى هذين القولين يكون { قَلِيوُدٌ لِيَذِي } بمعنى: { مَا } . وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي، وأبو رزين، والحسن، وابن يعمر: { عَلَى لِيَذِي أَحْسَنَ }، بالرفع. قال الزجاج: معناه على الذي هو أحسن الأشياء. وقرأ عبد الله بن عمرو، وأبو المتوكل، وأبو العالية: { عَلَى لِيَذِي أَحْسَنَ } برفع الهمزة وكسر السين وفتح النون؛ وهي تحتمل الإحسان، وتحتمل العلم.
قوله تعالى: { وَتَفْصِيلاً لِكُلِّ شَيْءٍ } أي: تبياناً لكل شيء من أمر شريعتهم مما يحتاجون إلى علمه، لكي يؤمنوا بالبعث والجزاء.
{ وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ وَقَيُّمٌ }
قوله تعالى: { وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ } يعني: القرآن { وَقَيُّمٌ } وَتَفْصِيلاً لِكُلِّ شَيْءٍ
أن تخالفوه { لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ } قال الزجاج: لتكونوا راجين للرحمة.

{ أَنْ تَقُولُوا إِنَّمَا أُنزِلَ لِكِتَابٍ عَلَيَّ طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا وَإِنْ كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لَغَافِلِينَ }

قوله تعالى: { أَنْ تَقُولُوا } سبب نزولها: أن كفار مكة قالوا: قاتل الله اليهود والنصارى، كيف كذبوا أنبيائهم؛ فوالله لو جاءنا نذير وكتاب، لكننا أهدى منهم، فنزلت هذه الآية، قاله مقاتل. قال الفراء: {ءان} في موضع نصب في مكانين. أحدهما: أنزلناه لئلا تقولوا. والآخر: من قوله: واتقوا أن تقولوا؛ وذكر الزجاج عن البصريين أن معناه: أنزلناه كراهة أن تقولوا. ولا يجوزون إضمار {لا}. فأما الخطاب بهذه الآية، فهو لأهل مكة؛ والمراد: إثبات الحجة عليهم بانزال القرآن كي لا يقولوا يوم القيامة: إن التوراة والإنجيل أنزلا على اليهود والنصارى، وكنا غافلين عما فيهما. و{دِرَاسَتِهِمْ}: قراءةتهم الكتب. قال الكسائي: {وَإِنْ كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لَغَافِلِينَ} لا نعلم ما هي، لأن كتبهم لم تكن بلغتنا، فأنزل الله كتابا بلغتهم لتقطع حجتهم.

{ أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنَّا أُنزِلَ عَلَيْنَا لَكُنَّا أَهْدَىٰ مِنْهُمْ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَّبَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَصَدَفَ عَنْهَا سَنَجْزِي الَّذِينَ يَصْدِفُونَ عَنْ آيَاتِنَا سُوءَ لِعَذَابٍ بِمَا كَانُوا يَصْدِفُونَ }

قوله تعالى: {لَكُنَّا أَهْدَىٰ مِنْهُمْ} قال الزجاج: إنما كانوا يقولون هذا، لأنهم مدلون بالأذهان والأفهام، وذلك أنهم يحفظون أشعارهم وأخبارهم، وهم أميون لا يكتبون. {فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ} أي: ما فيه البيان وقطع الشبهات. قال ابن عباس: {فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ} أي: حجة، وهو النبي، والقرآن، والهدى، والبيان، والرحمة، والنعمة. {فَمَنْ أَظْلَمُ} أي: أكفر. {مِمَّنْ كَذَّبَ بِآيَاتِ اللَّهِ} يعني: محمدا والقرآن. {وَصَدَفَ عَنْهَا} أعرض فلم يؤمن بها. وسوء العذاب: قبيحه. {هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ لَمَلِكَةٌ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ يَوْمَ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ ءَامَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا قُلْ لَنْ يَنْظُرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ }

قوله تعالى: {هَلْ يَنْظُرُونَ} أي: ينتظرون {إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ لَمَلِكَةٌ} قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وأبو عمرو، وابن عامر: {تَأْتِيَهُمْ} بالتاء. وقرأ حمزة، والكسائي: {يَأْتِيَهُمْ} بالياء. وهذا الإتيان لقبض أرواحهم. وقال مقاتل: المراد بالملائكة: ملك الموت وحده.

قوله تعالى: {أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ} قال الحسن: أو يأتي أمر ربك. وقال الزجاج: أو يأتي إهلاكه وانتقامه إما بعذاب عاجل أو بالقيامة.

قوله تعالى: {هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ} وروى عبد الوارث إلا القزاز: يتسكين ياء {أَوْ يَأْتِيَ}، وفتحها الباقون. وفي هذه الآية أربعة أقوال. أحدها: أنه طلوع الشمس من مغربها، رواه أبو سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم، وبه قال ابن مسعود. وفي رواية زرارة بن أوفى عنه، وعبد

الله ابن عمرو، ومجاهد، وقتادة، والسدي. وقد روى البخاري، ومسلم، في {الصحيحين} من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: {لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ ءَامَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا} وروى عبد الله ابن عمرو بن العاص عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: {لَا تَرَالُ اللَّوْبَةُ}.

والثاني: أنه طلوع الشمس والقمر من مغربهما، رواه مسروق عن ابن مسعود.

والثالث: أنه إحدى الآيات الثلاث: طلوع الشمس من مغربها، والدابة، وفتح يأجوج ومأجوج، روى هذا المعنى القاسم عن ابن مسعود. والرابع: أنه طلوع الشمس من مغربها، والدجال، ودابة الأرض، قاله أبو هريرة. والأول أصح. والمراد بالخير هاهنا: العمل الصالح؛ وإنما لم ينفع الإيمان والعمل الصالح حينئذ، لظهور الآية التي تضطرهم إلى الإيمان. وقال الضحاك: من أدركه بعض الآيات وهو على عمل صالح مع إيمانه، قيل منه، كما يقبل منه قبل الآية. وقيل: إن الحكمة في طلوع الشمس من مغربها، أن الملحدة والمنجمين، زعموا أن ذلك لا يكون، فيريهم الله قدرته، ويطلعها من المغرب كما أطلعها من المشرق، ولتحقق عجز نمرود حين قال له إبراهيم: {إِبْرَاهِيمُ رَبِّي لَّذِي يُخِي وَيُهِيْتُ قَالَ أَتَا أَحِي وَأَمِيْتُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ}.

فصل

وفي قوله: {قُلِ أَنْتَظِرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ} قولان.

أحدهما: أن المراد به: التهديد، فهو محكم.

والثاني: أنه أمر بالكف عن القتال، فهو منسوخ بآية السيف.

{إِنَّ الَّذِينَ قَرَّوْا دِينَهُمْ وَكَانُوا شَيْعًا لَسْتُ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُم بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ}

قوله تعالى: {إِنَّ الَّذِينَ قَرَّوْا دِينَهُمْ} قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو:

{قَرَّوْا} مشددة. وقرأ حمزة، والكسائي: {فارقوا} بآلف. وكذلك قرؤوا

في {عَلَيْتِ الرُّومُ} فمن قرأ {قَرَّوْا} أراد: آمنوا ببعض، وكفروا ببعض.

ومن قرأ: {فارقوا} أراد: باينوا. وفي المشار إليهم أربعة أقوال.

أحدها: أنهم أهل الضلالة من هذه الأمة، قاله أبو هريرة.

والثاني: أنهم اليهود والنصارى، قاله ابن عباس، والضحاك، وقتادة، والسدي.

والثالث: اليهود، قاله مجاهد.

والرابع: جميع المشركين، قاله الحسن. فعلى هذا القول، دينهم: الكفر الذي

يعتقدونه دينا، وعلى ما قبله، دينهم: الذي أمرهم الله به. والشيع: الفرق

والأحزاب. قال الزجاج: ومعنى {شِيَعْتُ} في اللغة: اتبعت. والعرب تقول: شاعكم السلام، وأشاعكم، أي: تبعكم.

قال الشاعر:

ألا يا نخلة من ذات عرق برود الظل شاعكم السلام
وتقول: أتيتك غدا، أو شيعة، أي: أو اليوم الذي يتبعه. فمعنى الشيعة: الذين يتبع بعضهم بعضا، وليس كلهم متفقين.

وفي قوله تعالى: {شِيَعًا لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ} قولان.

أحدهما: لست من قتالهم في شيء، ثم نسخ بآية السيف، وهذا مذهب السدي.

والثاني: لست منهم، أي: أنت بريء منهم، وهم منك براء، إنما أمرهم إلى الله في جزائهم، فتكون الآية محكمة.

{مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ}

قوله تعالى: {مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا} وقرأ يعقوب، والقزاز عن عبد الوارث: {عَشْرَ} بالتنوين، {أَمْثَلَهَا} بالرفع. قال ابن عباس: يريد من عملها، كتبت له عشر حسنات {وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا} جزاء {مِثْلَهَا} وفي الحسنة والسيئة هاهنا قولان.

أحدهما: أن الحسنة قول لا إله إلا الله. والسيئة: الشرك، قاله ابن مسعود، ومجاهد، والنخعي.

والثاني: أنه عام في كل حسنة وسيئة. روى مسلم في {صحيحه} من حديث أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: يقول الله عز وجل: {يَفْعَلُونَ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ} فان قيل: إذا كانت الحسنة كلمة التوحيد، فأى مثل لها حتى يجعل جزاء قائلها عشر أمثالها؟ فالجواب: أن جزاء الحسنة معلوم القدر عند الله، فهو يجازي فاعلها بعشر أمثاله، وكذلك السيئة. وقد أشرنا إلى هذا في {المائدة} عند قوله: {فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا} فان قيل: المثل مذكر، فلم قال: {عَشْرُ أَمْثَالِهَا} والهاء إنما تسقط في عدد المؤنث؟ فالجواب: أن الأمثال خلقت حسنات مؤنثة، وتلخيص المعنى: فله عشر حسنات أمثالها، فسقطت الهاء من عشر، لأنها عدد مؤنث، كما تسقط عند قولك: عشر نعال، وعشر جباب.

{قُلْ إِنِّي هَدَانِي رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا قِيمًا مَلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ}

قوله تعالى: {قُلْ إِنِّي هَدَانِي رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ} قال الزجاج: أي دلني على الدين الذي هو دين الحق. ثم فسر ذلك بقوله: {دِينًا قِيمًا} قرأ ابن

كثير، ونافع، وأبو عمرو: { قِيَمًا } مفتوحة القاف، مشددة الياء. والقيم: المستقيم. وقرأ عاصم، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: { قِيَمًا } بكسر القاف، وتخفيف الياء. قال الزجاج: وهو مصدر، كالصغر والكبر. وقال مكّي: من خففه بناه على { فَعَلَ } وكان أصله أن يأتي بالواو، فيقول: { قَوْمًا } كما قالوا: عَوْض، وِجَوْل، ولكنه شذ عن القياس. قال الزجاج: ونصب قوله: { دِينًا قِيَمًا } محمول على المعنى، لأنه لما قال: { هَدَانِي } دل على عرّفني ديناً، ويجوز أن يكون على البدل من قوله: { إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ } فالمعنى: هداني صراطاً مستقيماً ديناً قيماً. و{ حَنِيفًا } منصوب على الحال من إبراهيم، والمعنى: هداني ملة إبراهيم في حال حنيفيته.

{ قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ * لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ }

قوله تعالى: { قُلْ إِنَّ صَلَاتِي } يريد: الصلاة المشروعة. والنسك: جمع نسكة. وفي النسك هاهنا أربعة أقوال.

أحدها: أنها الذبائح، قاله ابن عباس، وسعيد بن جبير، ومجاهد، وابن قتيبة. والثاني: الدين، قاله الحسن. والثالث: العبادة.

قال الزجاج: النسك: كل ما تقرب به إلى الله عز وجل، إلا أن الغالب عليه أمر الذبح.

والرابع: أنه الدين، والحج، والذبائح، رواه أبو صالح عن ابن عباس.

قوله تعالى: { وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي } الجمهور على تحريك ياء { محياي } وتسكين ياء { مماتي } وقرأ نافع: بتسكين ياء { محياي } ونصب ياء { مماتي }، ثم للمفسرين في معناه قولان.

أحدهما: أن معناه: لا يملك حياتي ومماتي إلا الله.

والثاني: حياتي لله في طاعته، ومماتي لله في رجوعي إلى جزائه، ومقصود الآية: أنه أخبرهم: أن أفعالي وأحوالي لله وحده، لا لغيره كما تشركون أنتم به.

قوله تعالى: { أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ } قال الحسن، وقتادة: أول المسلمين من هذه الأمة.

{ قُلْ أَعْيَرَ اللَّهُ أَبْعَى رَبًّا وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ } قوله تعالى: { قُلْ أَعْيَرَ اللَّهُ أَبْعَى رَبًّا } سبب نزولها: أن كفار قريش قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم: ارجع عن هذا الأمر ونحن لك الكفلاء بما أصابك من تبعة، فنزلت هذه الآية، قاله مقاتل.

قوله تعالى: { وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا } أي: لا يؤخذ سواها بعملها. وقيل: المعنى: إلا عليها عقاب معصيتها، ولها ثواب طاعتها.

{ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ } قال الزجاج: لا تؤخذ نفس آثمة بإثم أخرى. والمعنى: لا يؤخذ أحد بذنب غيره. قال أبو سليمان: ولما ادعت كل فرقة من اليهود والنصارى والمشركين أنهم أولى بالله من غيرهم، عرفهم أنه الحاكم بينهم بقوله: { فَيَسْبِغُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ } ونظيره: { إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ }.
{ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَبْلُوكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعٌ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَعَفُورٌ رَّحِيمٌ }
قوله تعالى: { وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ } قال أبو عبيدة: الخلائف: جمع خليفة.
قال الشماخ:

تصيبهم وتخطئني المنايا وأخلف في ربوع عن ربوع

وللمفسرين فيمن خلفوه ثلاثة أقوال.
أحدها: أنهم خلفوا الجن الذين كانوا سكان الأرض، قاله ابن عباس.
والثاني: أن بعضهم يخلف بعضا، قاله ابن قتيبة.
والثالث: أن أمة محمد خلفت سائر الأمم، ذكره الزجاج.
قوله تعالى: { وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ } أي: في الرزق، والعلم، والشرف، والقوة، وغير ذلك { لِّيَبْلُوكُمْ } أي: ليختبركم، فيظهر منكم ما يكون عليه الثواب والعقاب.
قوله تعالى: { إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعٌ الْعِقَابِ } فيه قولان.
أحدهما: أنه سماه سريعا، لأنه أت، وكل أت قريب.
والثاني: أنه إذا شاء العقوبة أسرع عقابه.

